

رقم	٣٦١
المكان	حبيب

إهداء ٢٠٠٥

الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية
القاهرة

هذا
كتاب اعلام الباحث
بقبح أم الخبائث

—۳۵۴—۳۵۳—

{ تأليف }

علامة زمانه وفريد أوانه . صاحب التأليف
المديدة . والتصانيف المفيدة . الحبيب
النسيب السيد الفاضل صاحب السعادة
أحمد بك الحسيني حفظه الله
ونفع بعلومه آمين

—۳۵۴—۳۵۳—

{ الطبعة الاولى }

٢٦١

بمطبعة * كرمستان العلماء * كاشان * فرج
الله زكي الكردى * بدرب المسمط بالجمالية
بمصر الحمية * سنة ١٣٢٧ هجرية ٧٨٥٢
(بلاك سعادة المؤلف المذاكر)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله شرع لعباده أعدل الأحكام * وبين لهم على لسان
رسوله الكرام الحلال والحرام * فهداهم بذلك الى سبيل الرشاد *
وكشف لهم عن النافع والضار في المعاش والمعاد * والصلاة
والسلام على سيدنا محمد عبده ورسوله الذي بعثه الله رحمة
للعالمين ليكون بشيراً ونذيراً * وداعياً الى الله باذنه وسراجاً
منيراً * فاقصد الخلق من الضلالة * واستخلصهم من براثن
الجهالة * وحضهم على مكارم الاخلاق ورغبهم فيها وحذرهم
من مساوى الاعمال وما يذانيها * وعلى آله وأصحابه وحمة
شريعته وأحزابه

(أما بعد) فقد جل الخطب وعظم المصائب * وزاد في
الناس الخراب * بما توجهت اليه نفوس العامة وانصرفت اليه
رغائب الخاصة وانتشر ضرره وتعدد سوء فعله اذ زادت همه

السواد الاعظم في تناول المسكرات * وقويت عزائمه على فعل
 السيآت * وافخر الناس بالفجور * وتسابقوا الى عمل الشرور *
 وكثرت محال اللغو والعصيان وتمددت أماكن الفسوق
 والطينان * فكم من اجتماعات مزقتها وأرواح أزهرتها *
 وبيوت أخربتها وأموال أضاعتها * وأنتم أيها المترفون على
 أنفسكم غافلون * والمبذرون في أموالكم نائمون وعن العواقب
 ساهون * والى المهالك مسوقون * وعهدنا بالامة الاسلامية
 أنها مازالت منذ نشأتها متفقة على حرمة شرب الخمر ونجاستها
 لا يعتقد غير ذلك فيها عالم أو جاهل * ولا يختلف في هذا
 الامر مفضل وفاضل * فبذ فريق العقل والنقل وتبع
 غواياته واسترسل في شهواته وعكف على تناول بذات الحان
 وتقم على أهل الدين وفريق ممن أراد مخالفة الجماعة مازالوا
 يتقون مزال الاقدام * وعثرات الافهام * فيبحثون في بطون
 الدفاتر عن ماخالف اجماع المذاهب المعمول بها فيصكون به
 الاسماع وينشرونه في البقاع ليروج عند الرعا ويعمدون الى
 الادلة على نجاستها فيغبرون على وجه دلالتها * فأردت أن

أكتب شيئاً في استقباح تناول الحمر عقلاً وطباً وتقلداً راجياً
 أن يكون نافعا في القات نظر هؤلاء القوم * أو أنه ينفع الناشئين
 الذين يأتون بعد المذنبين على تناول الراح * وقد بسطت الكلام
 على نجاستها بما لا مزيد عليه فيما كتبه أثناء شرحي (مرشد
 الانام) لبرام الامام الامام أبي عبد الله محمد بن ادریس الشافعي
 امام كل امام فاقضيت منه طرفا يكفل درء الشبهات عن تلك
 الادلة ويجعلها بعيدة عن ان تناولها أيدي الطاعنين بعد الالهة
 وضممت الى ما يقضى به العقل من استقباحها في نظره فضلا
 عن حكم الشرع وما قرره الاطباء في هذا العصر من انها ضرر
 محض لا يخالطه شيء من النفع فسهل الله ما أردت ويسر
 ما قصدت * فجاء بحمد الله مؤلفا وافيا بالمرام نافعا لمن أجاب
 داعي الاسلام * والله ولي التوفيق وهو الهادي لأقوم طريق *

❦ مقدمة ❦

ان تعجب فعجب حال أولئك الاقوام انهم لم يقتصروا على
 تخليهم عن الفضائل وانما سهم في الرذائل بل تقموا من الفضيلة
 وأهلها فصاروا يستهجنون الدين والمتمسكين به ويستخفون

بالآمرين بالمعروف والنهي عن المنكر وينظرون شذرا الى من
 احتفظ بعقله وضم بمرءته وبخل بمرضه ان يمزق وماله ان يبدد
 ويقولون فلان يتعاقل وماله في العقل حظ ويظن انه يحفظ ماله
 وما من سبيل له الى الحفظ * وهل العيش الا في بنت الدنان وسماع
 الاحان ومعاشرة الندمان * والخوض في أمر فلان وفلان
 وأي فائدة للمال اذا لم ينفقه في ادراك اللذات وبلوغ الغايات
 والتفنن في السياحات والانتقال من عادة آبائه الى ما ابتدع
 من هذه المعادات بترك أحدهم قعيده بيته وشريكه حياته
 وفلذات كعبه يتضورون جوعا ويتقلبون على جمر الفاقة
 وينغمسون في حمأة الرذيلة وهو عاكف على لهوه غافل عن
 عاقبته حتى اذا صفر الوطاب وجاء وقت الحساب وحال حاله
 من الوجود الى العدم واستشعر ان قد زلت به القدم * ندم حيث
 لا تنفعه الندامة ووقع في هوة الهوان حيث لم تصلح له
 الكرامة * ما لهم أبعدهم الله يصعرون خدودهم ويشمخون
 باتوفهم ما لهم يذهبون بأنفسهم مذاهب لم تكن بجانسة
 لاحوالهم مشاكلة لما يتهم مطابقة لنشأتهم لو انهم قلبوا العلوم

ظهر ألبطن واكتشفوا مخبأتها واطلموا على أسرار الكائنات
 ووضعوا لها القواعد ونظموا لها الفرائد لقلنا يتيه العلم على
 الجمل وتزدرى الحياة بالموت ويستهن النور بالظلمة ويستخف
 الحق بالباطل ويرفع الحالى على العاقل ولكنهم تخبطوا في
 عمايتهم وتاهوا في ضلاتهم . فخالوا الباطل حقاً والجهالة علماً والتي
 رشداً * فنعوا من العلم بأن يهز أحدهم رأسه وكفيه ويشير
 بيديه ويضرب الارض برجليه ويلوك الرطانة بين لحييه فاذا
 حاكى القري في لهجته وشاكله في هيئته وجاراه في حليته ظن
 انه قائد الجماعة وحامل الراية وانه وصل الى الغاية التي ليس
 وراءها غاية * ولو انهم اقتصروا على ذلك لكان أمرهم أما
 وخطبهم هينا ولكنهم أبوا الا منابذة الدين وأهله بالعدوان
 وتطرفوا الى تأويل كتاب الله وأحاديث نبيه بما لا يحتمله
 اللفظ ولا ينهض به البرهان وقد نجمت طائفة منهم تزعم أن
 لا ثقة بمحدث من الاحاديث المدونة في كتب السنة وانه انما
 ينبغي الوقف عند نصوص القرآن * فان وجدنا نصاً بحكم في
 حادثة أعملناه والا فلا باحة هي الاصل الذي يرجع اليه

ويعول في معرفة الحكم عليه * وجهلوا ان الوحي جلي وحق
والاول القرآن والثاني السنة * وهؤلاء مع هذا الاحاد أقل
ضرراً من أولئك الذين لا يفقهون من مقدمات العلوم الدينية
شيأ ثم هم يتحكمون بك في كل مطلب ديني طالين منك
البرهان العقلي لا فرق في ذلك بين الاحكام العلمية وبين
الاحكام العملية * فاذا جشتم بالحجة القاطعة وكان الحكم مخالفا
لمادة القوها أو قاعدة عرفوها * عارضوا البرهان بالمادة وسدوا
في وجوههم طريق الاستفادة * وظنوا ان هذه المعارضة نتيجة
البرهان العقلي والدليل القطعي . وكثيراً ما يظن أولئك وأشباههم
ان ما تحكم به أهواؤهم وتستحسنه أميالهم وآراؤهم هو
ما يحكم به العقل * والعقل بريء من ذلك كله ولو وقف الامر
عند العقل وخلا عن شوائب الخطأ من جهة الحس أو الالف
والعادة أو التباس الهوى بالعقل لم ننع عليهم حالهم ولم نطرح
أقوالهم علماً منا بأن العقل والعلم صنوان وان العلم الصحيح
والدين القويم توأمان يلقى العلماء من هذه الفرق وأشياءها هزواً
وسخرية وعتاً كثيراً * والعلماء لعلهم يجهل هؤلاء يصبرون

على اذاهم ورثون لبلواهم ويودون ان يجدوا طريقا لارشادهم
ومعجاة لهم من تهلكتهم وأولئك يتنازعون بهم ويتنادون
عليهم وما ربك بفاقل عما يعمل الظالمون ولن يستوى الذين
يعلمون والذين لا يعلمون *

فعلام أيها السكيريون اذا مر بكم الكرام تنمازون واذا
رأيتم العقلاء تضحكون وان خاطبكم العالمون تهزؤون وتظنون
ان الحياة في تناول الكاس وان اللذة في قرع الاقداح * والنعم
في شرب الراح * وحتام لا تفتنون عن غيكم ولا ترجعون عن
لهوكم والام تنظرون ولا تفقهون أولم يكفكم ما يصيب الواحد
منكم متى ذهبت السكره وجاءت الفكرة من الندم على ما فات
ومن الألم على ما حل باجسادكم وعلى رائحة القبور التي تنتشر
من أفواهكم أولم تنظروا الى غيركم من ذوى الوفا والاحترام
والعظمة والاجلال متى تناول بنت الحان سخر منه خادمه
وتابعه * وزال وقاره وذهب احترامه وعدم احتشامه * فكم
رأينا السكارى تضحك منهم الصغار وتهزأ بهم الكبار فأنتم ان
ضحكتهم فأنما تضحكون قليلا وتبكون كثيرا وان هزئتم فأنهم

والعقلاء يستهزؤون بكم وأنتم في طغيانكم تعمهون * أولم يكفكم
أياها السكاري أن الواحد منكم كلما شرب كاسا طلب الاخرى
ولا ينتهي عن طلب تناولها حتى يصير كالجماد يهرف بما لا
يعرف ويهزأ بما لا يفهم وكفى الواحد انه إن شرب شيئا منها
سوات له نفسه فمل القبايح واضاعة الاموال فيتديء الصاحبان
والخللان الوافيان بالسب والشتم والقرع واللكم وتسهل له فعل
الزنا والقتل وتكون من أبلث الدواعي الى المقامرة وهي تجر
الى الفقر والشحناء والبغضاء (انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم
العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن
الصلاة فهل أنتم متبهون) كيف يجدر بالماقل المنصف من
نفسه ان يسره ذهاب شيء من عقله ليكون كالطفل يضحك
لمصفورة طارت ويفرح للعبة ان تحركت * فان كان يرى هذيان
الصبيان ولعبهم انما هو لقلة عقلهم وعدم نموه فيهم فبالله يسعي
ان يكون كالطفل يفرحه ما يفرحه ويحزنه ما يحزنه * أولم يوقظكم
ما ترونه ممن عاد اليه رشده فندم على ما فرط منه من معاقرة
بنت الحان وقت انكم لم تبصروا واحدا عض أنامل الندم على

عدم تناول الكاس فالله يلهم من يشاء الصواب ويهدي الى الصراط المستقيم .

﴿ أما استقباح شرب الخمر عقلا ﴾

فعلوم ان تركيب معظم الحيوان واحد سواء فيه الكلب والخنزير والانسان فان كلا مادته اللحم والعظم والدم وفي كل ما في الآخر فكما ان الانسان له قلب ونخ ومعدة وكبد وطحال وأوردة وشرايين وغير ذلك كذلك للكلب والخنزير ولكل بهيمة ما للانسان في المادة * فالانسان لم يكن مفضلا على غيره من جهة مادة جسمه بل ان كثيرا من الحيوانات أعظم منه جسما وأشد منه قوة واجرا اقتراسا وأهيب منه خشية ومع ذلك فان جميع الحيوانات والنباتات وما هو على سطح الارض مسخر للانسان ولم يكن للانسان فضل على غيره مما خلقه الله له من دواب وأشجار وثمار ونبات الا لان الله جلت قدرته خصه بالعقل وميزه به على سائر الحيوانات وغيرها فكان به أقدر على صنع ما لم يستطع ما هو أشد منه قوة ان يصنعه وبالعقل ميز الخيث من الطيب وبالعقل أدرك الضار من النافع

وبالعقل سخر له جميع ما خلقه الله سبحانه وتعالى من الدواب
 ينتفع بها غذاء وزينة وحمل أثقال وغير ذلك مما لا يدخل تحت
 حصر الحاصرين وعد العادين وبسبب العقل كانت له
 الاختراعات الجليلة والعلوم الدقيقة والتصورات الرفيعة والحيل
 الغريبة وغير ذلك مما لا يدخل تحت حد فلول العقل في الانسان
 لكان غيره من الدواب خيرا منه * الا ترى ان المجنون الذي
 ذهب عقله ولم يرج شفاؤه يكون موته خيرا من حياته وكل
 حيوان غيره خيرا منه لاحتمال نفعه وتأكد ضرر ذاك فلاب
 اذا علم زوال عقل ابنه ويش من شفاؤه كان موته عنده
 خيرا من حياته وهو أحرص الناس على حياة ولده وهو لا يرجو
 موت حمارة ولا كلبه فدل ذلك على ان العقل في الانسان هو
 شرف حياته وزينة احترامه وبهجة عمله وبه يدرك التكليف
 ويعلم الحلال والحرام ويعلم الخالق جلت قدرته ويعلم الايمان
 والتصديق برسالة الرسل وغير ذلك مما لم يكن هذا محل بسطه
 وبقوته يزداد شرف صاحبه فافراد الانسان وان اتحدت في
 الصورة والمادة لكنها تختلف من جهة قوة العقل وضعفه فقوة

العقل في الانسان الواحد قد تنلب قوة عقول آلاف منه
وكما زاد الانسان عقلا زاد نفعه وجل قدره وعظم شأنه وهكذا
بما هو بديهي المدرك

ما وهب الله لامرئ هبة أفضل من عقله ومن أدبه
هما كمال الفتى فان قصدا فقصدته للحياة أليق به
(آخر)

للفتى عقل يعيش به حيث تهدي ساقه قدمه
ومما هو مسلم ان الحر مزيل للعقل كله أو بعضه فهو
عدو له فكيف يكون معقولا لدى عقل سليم يعلم ان العقل
هو زينة المرء وثمره حياته وغير ذلك ان يسعى لاضافته أو
زواله اللهم الا ان يكون ناقص العقل كالطفل يسعى لضرر
نفسه حيث يظن لذة في لعبة وربما تناول الجررة لا اعتقاده انها
العبة يتسلل بها وما ذلك الا لعدم تمام نمو عقله وادراك الضرر
من النافع وان من رزقه الله مثقال خردلة من العقل لو جردناه
من شهوات نفسه وقد علم شرف العقل وسألناه عن ما يضعفه
أو يزيله لنفر منه نفور الظالم ولكن بعض الشهوات ربما

ألقت بالنفس الى التهلكة كالسفيه المبذر في ماله الذي يؤثر
لذة ساعة على عذاب حين من الدهر اندفاعا وراء شهوة
حيوانية * أما لو انصف من نفسه وتدبر ناقصه من ضاربه لتباعد
عن سفهه والاسترسال في شهواته وهذا شأن المائل فكذلك
شأن العاقل ان يحتب شرب الخمر لضرره في عقله هذا ان
قطعنا النظر عن ضرره في ماله وجسمه فان ضرره في ماله
مما لا يحتاج الى سرد برهان ولا ذكر دليل فكم وجدنا من
شخص متى تناول المسكر بذر وأسرف في ماله وعلى نفسه
وربما جره الى فعل ما يوجب زوال حياته وهذه حقائق ترجع
الى المشاهدة والوجدان لا يحتاج الى زيادة بيان كما ان ظهور
الشمس لا يحتاج الى برهان * ولقد كانت العرب في جاهليتهم
وتماذيتهم في ضلاتهم ومفاخرتهم بشرب الخمر وتسعير الحروب
وانتهاك الحرمات ووأد البنات يدركون ما في الخمر من اضاعه
العقل واذهاب المروءة حتى حرما كثيرا من عقلاهم كعبد
الله بن جدعان من قريش وقيس بن عاصم من تميم والعباس
ابن مرداس السلمي حيث قيل له وهو اذ ذاك في غياهب

الجاهلية لم لاتشرب الخمر فقال ما كنت لاخذ جعلي يدي
 فأدخله في جوفي وما كنت لأصبح رئيس قوم وأمسى
 سفيفهم * وسئل جعفر بن أبي طالب رضى الله عنه لم حرمت
 الخمر على نفسك في الجاهلية فقد كانت مباحة فقال لاني رأيت
 الكلمة يزيدون في عقولهم وشارب الخمر يسي في زوال عقله
 فتركها لذلك * ولولم يكن فيها الا ما قاله تلك البدوية التي
 سقاها قوم نزلت بهم شرابا من أشربتهم فلما أخذتها سورة
 ودب فيها ديبه قالت أكل نساكم يشربن هذا فقالوا لها
 نعم فقالت زين ورث الكعبة وحسبك ان تنظر في مقالة
 نصيب الشاعر الشهير في صدر الاسلام وهو زنجي اعتقه
 بعض امراء بني أمية لما رأى من أدبه وشعره فقربه اليه قريبا
 رأى ان يخلط معه بنفسه في طعامه وشرابه ومنادمته فلما قدمت
 اليه الخمر قال له أيها الامير انه لم يقربني منك رفعة نسب ولا
 كال حسب ولا جمال خلق وانما هو عقلي الذي أدنانى منك
 وقربني اليك فان شئت ان لا تحول بيني وبينه فاعفاه من شربها
 كل ذلك يدل على ان ذا العقل مهتد بفطرته الى استقباحها

ولولا غلبة الشهوة وضعف العزيمة واطراد المادة ما أقدم على شربها صغير أو كبير لملك تقارن بين ما أقول وبين ما يقول أولئك الشعراء الذين يعلو عليهم الشيطان الابطال ويخيل لهم ما شاء من الاقاويل كقول أحدم * الا فاسقنى خمر او قل لي هي الحمر * الى مثل قوله نجرر أذيال النفسوق ولا فخر * وقول الآخر * حتى ترانى ضحكة المجلس * فيشتبه عليك الفصل في قطعية استقباحها في نظر العقل * فتردد في الترجيع * ولا تهتدي الى الجواب الصحيح * وربما غلب عليك ما يقال من انها تذهب الاحزان وتشجع الجبان فتظنها عقبة في طريق حكم العقل بقبحها فاياك ان تستهويك هذه الاقوال وانظر بما أوتيته من عقل في قيمة هذه الخيالات تنكشف لك الحقائق خالية من النواشى * ألا ترى ان الاحزان نتيجة التفكير والنظر في العاقبة وانها لا تكون الا عند فوات المحبوب أو خشية عدم الحصول على المطلوب ألا ترى ان العقل عقال يمنع صاحبه عن التفرير بنفسه وإلقائها في التهلكة ألا ترى انه لا شئ لدى الانسان أغلى قيمة من نفسه ألا ترى ما سماه شجاعة ربما أورد

نفسه موارد الردى وسلك بها طريق الفناء وكيف يسمى هذا
 شجاعة والشجاعة بذل النفس فيما ينبغي بذله فيه وهذا الانباء
 موقوف على العقل الذى يحكم به ويقدر الموضع الذى يجب
 بذل النفس فيه ومتى لم يوجد العقل لم يسم الاقدام شجاعة
 الا اذا سمينا التهور شجاعة ودعونا الانتحار مثلاً فضيلة فقد
 ظهر لك من هذا ان مأموراً به فى مدحها انما هو فى الحقيقة
 من أسباب ذمها * وليس من الحكمة ان يشتغل المرء بالرد على
 من يطلب ان يكون المزدرى به المضحوك منه وكفى ذمها لها
 ان شاربها لا يضبط أمراً ولا يكتم سرا وهل من عار أشد
 من أفشاء الاسرار واطلاع الاصدقاء والاعداء على دخائل
 القلوب ومكنونات الصدور فالذى يكتم السرفه ضربة العنق
 يصبح بشرها خائناً تماماً سيء الخلق

﴿ أنشد أبو علي القالى ﴾

رأيت التبيذ بذل العزيز ويكسو اتقى النقي اتساخا
 فهبني عذرت الفتى جاهلا فما العذرفه اذا المرء شاخا

﴿ وقال يزيد بن محمد المهلبى ﴾

لعمرك ما يحصى على الناس شرها
 وإن كان فيها لذة ورخاء
 مرارا ترك النبي رشدا وتارة
 تخيل أن الحسين أساؤا
 وإن الصديق الماحض الود مبغض
 وإن مديح المادحين هجاء
 وجربت اخوان النبيد قعلا
 يدوم لـأخوان النبيذ إزاء
 (وقال ابن الرومي)

مودة اخوان النبيذ سلافة
 يولونها عند انقضاء المجالس
 فيتنا نراهم أهل ألف وأثرة
 وبيننا نراهم بينهم حرب داحس
 فأما إذا ناديتهم لملة
 فناد التصاوير التي في الكنائس
 (وقال الحريري)

نهاني الشيب عما فيه أفرأحي
فذكيف أجمع بين الراح والراح

وهل يجوز اصطباحي من معتقة
وقد انار مشيب الرأس إصباحي
آليت لاخامرتني الحمر ما عقلت

روحي يحسني والفاضلي بافصاحي
ولا اكنست لي بكاسات السلاف يد

ولا أجلت قداحي بين اقداح
ولا صرفت الى صرف مشعشة

همي ولا رحت مرناحا الى راح
ولا نظمت على مشمولة أبدا

شملي ولا اخترت ندما ناسوي الصاجي

ومن افات الحمر وخبائثها ما ذكره صاحب العقد بقوله ﴿

أول ذلك انها تذهب العقل وأفضل ما في الانسان عقله

وتحسّن القبيح وتقبّح الحسن (قال الناطق بالحق)

تركت النبيذ وأصحابه وصرت خدينا لمن عابه

شراب يضل سبيل الرشاد. ويفتح للشر أبوابه
وانما قيل للمشروب الرجل نديم من الندامة لان معافر الكاس
اذا سكر تكلم بما يندم عليه قليل لمن شارب نادمه لانه فعل
مثل ما فعله فهو نديم له كما يقال جالسه فهو جليس له والمعاقر
للمدمن كانه لزم عقرب الشئ أى فناه وقال أبو الاسود الدؤلى
دع الخمر يشربها النواة فأنى

رأيت أخاها مغنيا بمكانها
فان لا يكنها أو تكنه فإنه
أخوها غدته أمه بلبانها

وقد شهر أصحاب الشراب بسوء المهدوقلة الحفاظ وانهم أصدقاؤك
ما استغنيت حتى تقتقر وما عوفيت حتى تنكب وما غلت
دنانك حتى تنزف وما رأوك بضيونهم حتى يفقدوك قال الشاعر
أرى كل قوم يحفظون حريمهم

وليس لأصحاب النبيذ حريم
إخاؤهم وما دارت الكاس بينهم

وكلهموارث الجبال سووم

إذا جثتهم حيوك ألفا ورحبوا

وإن غبت عنهم ساعة فذميم

فهذا ثنائي لم أقل بجمالة

ولكنني بالفاسقين عليم

وقال قصي بن كلاب لبنيه اجنبوا الخمر فانها تصلح

الابدان وتفسد الاذهان وقيل لمدى بن حاتم مالك لا تشرب

الخمر قال لا أشرب ما يشرب عقلي وقيل له مالك لا تشرب

النبيذ قال معاذ الله أصبح حكيم قومي وأمسى سفهم وقال

يزيد بن الوليد النشوة تحمل الجفوة وقيل لعثمان بن عفان

رضي الله عنه مامنعك من شرب الخمر في الجاهلية ولا حرج

عليك فيها قال اني رأيتها تذهب العقل جملة وما رأيت شيأ

يذهب جملة ويعود جملة وقال أيضا ما تفنيت ولا تقنيت ولا

شربت خمرا ولا مسست فرجي يدي بعد ان خططت بها

المفصل وقال عبدالعزيز بن مروان لنصيب بن رياح هل لك

فيما يشير المحادثة يريد المتأدمة قال أصلح الله الامير الشعر مفقل

واللون مرمد ولم أقعد اليك بكرم عنصر ولا بحسن منظر

وانما هو عقلي ولساني فان رأيت ان لا تفرق بينهما فافعل اه
 واذكروا ان حارثة بن بدر كان فارس بنى تميم وكان قد غلب
 على زياد وكان الشراب غلب عليه فقيل لزياد ان هذا قد غلب
 عليك وهو رجل مستهتر بالشراب فقال لهم كيف اطراحي
 لرجل مارا كبني قط فست ركبتى ركبتى ولا تقدمنى فنظرت
 الى قفاه ولا تأخر عني فلويت اليه عنتى ولا سأله عن شئ
 قط الا وجدت علمه عنده فلما مات زياد جفاه ولده عبيد الله
 ابن زياد فقال له حارثة أيها الامير ما هذا الجفاء مع معرفتك
 بحالى عند أبي المنيرة فقال له عبيد الله ان أبا المنيرة قد برع
 بروعا لم يلحقه معه عيب وأنا حدث وانما أنسب الى من تغلب
 عليّ وأنت نديم الشراب فدع النبيذ وكن أول داخل وآخر
 خارج فقال حارثة أنا لا أدعه لله أفادعه لك اه وعن أبي جعفر
 البغدادي قال كان بالجزيرة رجل يبيع نبيذا في ناجودله وكان
 بيته من قصب وكان يأتيه قوم يشربون عنده فاذا عمل فيهم
 الشراب قال بعضهم لبعض أماترون بيت هذا التباذن قصب
 فيقول بعضهم عليّ الآجر ويقول الآخر عليّ الجص ويقول

الآخر عليّ أجرة المامل فاذا أصبحوا لم يملوا شيئاً فلما طال
ذلك على النباذ قال

لنا بيت يهلم كل يوم

ويصبح حين يصبح جندم خص

إذا ما دارت الاقداح قالوا

غدا نبتى بأجر وجص

وكيف يشيد البنيان قوم

يمرون الشتاء بغير قمص

وكان قيس بن عاصم يأتيه في جاهليته تاجر خمر فيبتاع

منه ولا يزال الخمار في جواره حتى ينفد ما عنده فشرب قيس

ذات يوم فسكر سكرأ قبيحا ف جذب ابنته وتناول ثوبها ورأى

القمع فتكلم بشيء ثم انتهب ماله الخمار وانشأ يقول

من تاجر فاجر جاء الاله به

كان لحيته اذ ناب اجمال

جاء الخبيث بيساية تركت

صحي وأهلي بلا عقل ولا مال

فلما صحا أخبر بما صنع وما قال فآلى ان لا يذوق خمره
أبدأ وقال الشاعر

لما رأيت الحظ حظ الجاهل

ولم أر المغبون غير العاقل

رحلت عنسا من كروم بابل

فبت من عقلي على مراحل

(وقال آخر يصف السكر)

أقبلت من عند زياد كألخرف

أجر رجلي بخط مختلف

كانما تكتبان لام ألف

(وقال آخر يصف السكر)

شربنا شربة من ذات عرق

باطراف الزجاج من العصير

وأخري بالروح ثم رحنا

نرى المصفور أعظم من بغير

كان الديك ديك بني تميم

أمير المؤمنين على السرير
 كان دجاجهم في الدار رقطا
 بنات الروم في قصص الحرير
 فبت أرى الكواكب دانيات
 ينلن أقامل الرجل القصير
 أدافعن بالكفين مني
 والنم لبة القمر المنير
 (وقال الشاعر)

دع للبيذ تكن عدلا وان كثرت
 فيك الميوب وقل ماشئت يحتمل
 هو المشير لاسرار الرجال فما
 يخفى على الناس ما قالوا وما فعلوا
 كم زلة من كريم ظل بشهرها
 من دونها تستر الابواب والكلال
 أضحت كنار على عياء موقدة
 ما يستر لها سهل ولا جبل

والمقل علق مصون لو يباع لقد
 ألفت ياعه يعطون . ما سألوا
 فاعجب بقوم منام في عقولهم
 ان يذهبوها بل بعده نهل
 قد عقدت بخمار الكاس السنهم
 عن الصواب ولم يصبح بها علل
 وزدرت بسنات النوم أعينهم
 كان احداقها حول وما حولوا
 تحال راثمهم من بعد غدوته
 حبل أضر بها في مشيها الحبل
 فان تكلم لم يقصد حاجته
 وان مشى قلت مجنون به خبل
 (وقال)

أخو الشراب ضائع الصلاة
 وضائع الحرمة والحاجات
 وحاله من أقبح الحالات

في نفسه والعرس والبنات
أف له أف الى أفات

خمس آلاف مؤلفات

(وقال بعضهم يذم الشراب)

بلوت النبيذيين في كل بلدة

فليس لأصحاب النبيذ حفاظ

إذا أخذوها ثم أغنوك بالمني

وان فقدوها فالوجوه غلاظ

مواعيدهم ربح لمن يمدونه

بها قطعوا برد الشتاء وقاظوا

بطان إذا ما الليل ألقى رواقه

وقد أخذوها فالبطون كظاظ

ذئاب إذا ما كان يوم كريمة

وأسد لدى أكل الثريد فظاظ

وقال الأطباء ربما طمس الحجر على العقل وربما ذهب

باللسان وغير الخلقه فمظم أف الرجل وأمر وترهل * قال

الشاعر في حماد الراوية

نعم الفتى لو كان يعرف قدره

ويقيم وقت صلاته حماد

هدلت مشافره الدنان فأفقه

مثل القدوم يسنها الخداد

وأبيض من شرب المدامة وجهه

فياضه يوم الحساب سواد

وربما حملت الشراب شرايها على ركوب الكباثر معطين

وآيان الفواحش مجاهرين ورأوا ذلك أثم لذة ورأوا اظهارة

أكثر مسرة حتى قال قائلهم

فبح باسم ما يأتي وذرفني من الكنى

فلا خير في اللذات من دونها ستر

وربما جرهم ذلك الى الكفر بالله تعالى مجونا وخلاعة

وكذبوا الرسل وجحدوا البعث والنشر في حال شربهم

فان قلت ان ما ذكرته من استقباح تناول الخمر عقلا

يتنافيه ان الخمر شراب أهل الجنة فإنه لو كان مستقبحا ما كان

نعميا لاهل الجنة *

قلت ان استقباح الحمر انما هو من جهة ازالتها للعقل
أو اضعافها له أما خمر الآخرة فليس فيه اضعاف للعقل ولا
ازالة له قال الله تعالى (أولئك لهم رزق معلوم فواكه وهم
مكرمون في جنات النعيم على سرر متقابلين يطاف عليهم
بكأس من معين يبيضاء لذة للشاربين لا فيها غول ولا هم
عنها ينزفون) فقوله ولا هم عنها ينزفون أى يسكرون من
نزف الشارب فهو نزف ومنزوف اذا ذهب عقله ويقال
للمطمون نزف فوات اذا خرج دمه كله أفرد هذا بالنبي مع
اندراجهم فيما قبله من نقي القول عنها لما انه من معظم مفاسد
الحمر كأنه جنس برأسه والمعنى لا فيها نوع من أنواع الفساد
من نقص أو صداع أو خمار أو عريضة أو لتواؤ وتأثيم ولا هم
يسكرون قال أبو عبيدة القول ان يعتال عقولهم وأنشد قول

مطيع بن إياس

وما زالت الكأس تقتالم وتذهب بالاول الاول
فاذا لم تكن خمرة الآخرة منطقية للمقول لم تكن

مستقبحة عقلا بخلاف خمر الدنيا وانما تناولها لما فيها من اللذة
 حال شربها وعدم وجود غضاضة فيها قال تعالى (لذة للشاربين)
 ومن مبادئ القول الاهلاك قال في اللسان غاله الشئ غولا
 واغتاله أهله وأخذه من حيث لم يدراه وهذا يقتضى ان
 خمر الآخرة لا تؤدى الى هلاك لافى العقل ولا فى الجسم
 وهو كالصرح فى ان خمر الدنيا تؤدى الى هذا الهلاك لان
 الله سبحانه وتعالى ما وصف خمر الآخرة بأنها لا تؤدى الى
 الهلاك الا لدفع ما يتوهم من انها تخمر الدنيا المهلكة وفى
 هذا ما يغنى عن ذم خمر الدنيا ووصفها بما يوافق حقيقتها من
 انها موردة شاربها الهلاك والله أعلم

فان قلت يتنافى دعوى الاستباح العقلي الامتان بأخذ
 الخمر فى قوله تعالى (ومن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون
 منه سكرأ ورزقا حسنا) لان الامتان بالشئ ولو قبل تحريره
 يقتضى ان يكون مستحسنا فى العقل *

قلت اعلم ان قوله تعالى (ومن ثمرات النخيل والاعناب
 تتخذون منه سكرأ ورزقا حسنا) لم يكن مسوقا للامتان به

طلب فى الكلام على قوله تعالى تتخذون منه سكرأ ورزقا حسنا

منه جل علاه على عبيده بل انه والآيات قبله ومنه مسوقات
للدلالة على قدرته سبحانه وتعالى وعظم صنمه بما يدهش
العقول وبحير الالباب ليكون واعظاً لعبيده

وذلك انه قال (والله أنزل من السماء ماء فأحى به الارض
بعد موتها ان في ذلك لآية لقوم يسمعون) ثم قال (وان لكم
في الانعام لعبرة نسقيكم مما في بطونه من بين فرث ودم لبنا
خالصاً سائغاً للشاربين) ثم قال جل ذكره (ومن ثمرات
النخيل والاعناب تتخذون منه سكراً ورزقاً حسناً ان في ذلك
لاية لقوم يعقلون) ثم قال جل علاه (وأوحى ربك الى النحل
أن اتخذى من الجبال بيوتاً ومن الشجر ومما يعرشون ثم كلى
من كل الثمرات فاسلكي سبل ربك ذللاً يخرج من بطونها
شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس ان في ذلك لآية لقوم
يتفكرون) ثم قال (والله خلقكم ثم يتوفاكم ومنكم من يرد
الى أرذل العمر لكيلا يعلم بعد علم شيئاً ان الله عليم قدير
فكل هذه الآيات دالة على قدرته سبحانه وتعالى
ومسوقة للاعتبار والتدبر بما يدل على قهره وعظمته جل جلاله

مطلب في ان السكّر الواردة في الآية ليس محتملاً به بل هو مسوق للاعتبار

فيين أولا انه أنزل من السماء ماء فأحيى به الارض بعد موتها
 يريد والله أعلم بأحياء الارض اخراج أنواع النبات من الماء
 والتراب بواسطة اختلاط الماء بالأرض فيكون فيه اخراج
 أنواع متعددة من شيتين ثم أبان بقوله وان لكم في الانعام
 لمبرة الخ انه أخرج من الفرث القدر الذي تعافه النفوس
 والدم المحرم تناوله غذاء لطيفا صالحا لتغذية الحيوان سائما
 للشاريين وهو نوع واحد خرج من متعدد ثم أبان جل ذكره
 انه جعل من ثمرات النخيل والاعناب حسنا وغير حسن فقال
 تتخذون منه سكرا وورقا حسنا فوصف الرزق بالحسن دون
 السكر وهذا يدل على انه أخرج المتعدد من الواحد ولا ينافيه
 ذكر أصلين لان السكر والرزق الحسن يتخذ من كل من
 غير اختلاطهما فكما يخرج السكر والرزق الحسن من
 ثمرات النخيل فقط يخرج من ثمرات الاعناب كذلك ثم أبان
 انه أخرج شرابا واحدا مختلفا ألوانه من واحد فيكون المخرج
 واحدا وان تعددت صفاته ثم أبان جل شأنه انه هو الموجد
 للانسان من العدم وانه قادر على اماته واعدامه بعد وجوده

كما أوجده بعد عدمه وأنه يرد من شاء منه الى حالته التي
ابتدأ بها فقال ومنكم من يرد الى أرذل العمر لكيلا يعلم
بعد علم شيئا فكما أوجده من العدم أوجد صفته من العدم
وكما يعدمه بعد وجوده يعدم صفته بعد وجودها فلا صل في
الانسان انه لا يعلم شيئا قال تعالى (والله أخرجكم من بطون
أمهاتكم لا تعلمون شيئا) ثم علمه ثم يسلب علم من شاء فאלله
قادر على اعدام الصفة باعدام الذات وقادر على اعدام الصفة
مع بقاء الذات جلت قدرته سبحانه وتعالى *

بهذا تعلم عظيم صنعه وجيل قدرته فقد بين انه أخرج
من المتعدد متعددا وواحدا ومن الواحد واحدا ومتعددا كما
هو التقسيم العقلي لأنه يقتضي الحصر في الاربعة الانواع وبين
انه يوجد بعد العدم ويعدم بعد الوجود ذات الانسان الذي
هو أشرف ما على الارض كذلك يوجد أشرف شيء فيه
بعد عدمه وهو العلم ويعدمه بعد وجوده فهو على كل شيء
قدير فكل الآيات مسوقة للتدبر لا للامتنان فانه قال في
الاول لقوم يسمعون وعبر في الثاني بالعبرة وفي الثالث

بالعقل وفي الرابع بالتفكر وفي الخامس بين انه عليم وعلى
 كل شيء قدير فلو كانت آية من هذه الآيات مسوقة للامتنان
 لمعبر بنحو الشكر كقوله لعلكم تشكرون ولكنه لم يعبر
 بذلك وعبر بما يقتضى الاتعاض والاعتبار والتدبر والتفكر
 وانه عليم وعلى كل شيء قدير دون سواء وهذا هو اللائق بمقام
 التأمل في صنع القادر المختار ولذلك بعد ان بين أنواع المخرج
 والمخرج منه بين انه موجد لمباده الذين أمرهم بالتدبر وأشار
 الى صنعه فيهم وقدرته عليهم بقوله والله خلقكم ثم يتوفاكم
 الخ على ما تقدم بيانه من انه سبحانه وتعالى بين مخرجا
 واحدا ومتعددا من مخرج منه واحد ومتعدد وبين انه أوجد
 بعد العدم وأعدم بعد الوجود على ما تقدم مما يدل على وجوب
 الاتعاض والتدبر والافرار بربوبيته جل علاه ومتى علمت
 ان هذه الآيات لم تكن مسوقة للامتنان فما كان صالحا
 للامتنان به يكون لامتنان به تابعا لغيره وما لم يكن صالحا
 للامتنان به لا يدل عليه ألا ترى انه قال ثم يتوفاكم والموت
 لم يكن مألوفاً للانسان حتى يمتن به عليه كما ان سلبه للعلم بعد

وجوده لا يصلح للامتنان به عليه فكذلك السكر لما كان
مستقبحا عقلا كان غير صالح للامتنان به وكأنه اشار والله أعلم
بقوله تتخذون منه سكرا الى استقباح السكر حيث اضاف
الاتخاذ اليهم على حد قوله تعالى ما أصابك من حسنة فمن الله
وما أصابك من سيئة فمن نفسك فاضاف الحسنة اليه والسيئة
اليهم لاستقباحها ولا ينافيه عطف الرزق الحسن على السكر
لانهما من أصل واحد لان وصف الرزق بالحسن يدفع تلك
الاشارة بخلاف اتخاذ السكر فانه لم يعارض الاشارة فيه وصف بل
ترك وصفه بالحسن يكون فيه اشارة الى استقباحه فان ذكر
صفة في أحد المعطوفين دون الآخر يشعر بثبوت ضدها
للآخر ومتى ثبتت للآخر صفة ضد صفة الحسن لا يصلح
ان يكون ممثلا به بل يمكن ان يقال ان كل ما ذكره الله سبحانه
وتعالى مخرجا وصفه بالحسن إما صراحة أو ضمنا معدا السكر
وذلك انه قال في الآية الاولى فاحي به الارض بعد موتها
ولا شك ان ما كان حياة لغيره فهو حسن في نفسه وفي الثانية
وصفه بأنه سائق للشاربين وهو وصف للحسن والثالثة وصف

الرزق بالحسن دون السكر وفي الرابعة وصفه بكونه فيه شفاء
للناس وهو من أجل صفات الحسن

فان قلت ان السكر في هذه الآية وان لم يوصف بحسن
ذكر الله ان فيه منافع للناس بقوله تعالى يا أولئك عن
الحمر والميسر قل فيها اثم كبير ومنافع للناس ومقتضى وجود
النفع في الحمر انه حسن في ذاته

قلت انه تعالى قرن الحمر بالميسر وبين ان فيهما منافع
للناس ومما هو مسلم ان منافع الميسر ليست منافع للجسم وانما
منافعه منافع مالية فحمل منافع الحمر على المنافع المالية هو الظاهر
من القرآن لتكون المنافع فيهما من جنس واحد فكما ان منافع
الميسر حاصلة بكسب الاموال كذلك منافع الحمر واقعة بكسب
المال وذلك انه بدل ان يبيع الشخص ثمار التخييل والاعناب
وطبا وتمر واعنبا وزيبيا يتخذ ذلك خمرا فيبيعه بثمر أعلى مما اذا
باعه ثمر افتعود عليه المنفعة أو فرما كان ينفع به من ثمنه فحرم الله
سبحانه وتعالى كلا من الحمر والميسر وقرنهما بالظاهر والضمير
لتمام تشابههما في النفع والضر فان كسب الميسر وان كان فيه

مطلب في ان منافع الحمر ليست
جسمية

مناقع للشخص غير انه لا تحصل تلك المنافع الا بضرر الغير
وسلب أمواله كذلك الخمر وان كان في اتخاذه خيرا وبيعه زيادة
ثمن الا انه يضر شاربه في عقله وماله فعارض جهة تقعه
وغلب الضرر على النفع فيه وفي الميسر فلم توجد فيهما جهة
حسن كانتفاع السارق بالاموال المسروقة فان له فيها منافع
ومع ذلك فصبغ السرقة يغلب على تلك المنافع وبهذا تعلم فائدة
قرن الخمر بالميسر لتتام تلك المشابهة في النفع والضرر
فان قلت ان ما ادعيت من ان صفة الحسن راجعة الى الرزق
دون السكر انما يستقيم على طريقة من يقول من الاصوليين
ان الصفة بعد المعطوفات ترجع في التخصيص للاخير فقط
وهي غير معتمد الشافعية فانهم يقولون برجوع الصفة الى
جميع المعطوفات .

قلت ان رجوع الصفة الى جميع المعطوفات اذا كان
اللفظ صالحا لعوده على جميع المعطوفات كما يؤخذ مما مثلوا
به اما اذا كان غير صالح فيكون ارجاعه لما يصلح ارجاعه اليه
متبعينا لعدم التأويل فاذا ذكر معطوفان وذكر صفة بصيغة

مطلب رجوع الصفة الى جميع المعطوفات اذا كانت صالحة للجميع والا فترجع الصالح فقط

الافراد كما هنا فان ارجاعها الى المعطوفين معالا يكون الا
 بتأويل وما لا تأويل فيه خير مما فيه التأويل على ان قول
 الاصوليين برجوع الصفة الى جميع المعطوفات محله اذا لم تقم
 قرينة تمنع من إرادة جميع المعطوفات وهنا قد ثبت بالدليل
 العقلي استباح الخمر ولم يكن ذكر الصفة مع بعض المعطوفات
 قطعيا في رجوعه لكل فلم تعارض تلك القاعدة الدليل العقلي
 وزيادة على ذلك ان الله سبحانه وتعالى يبين قبح الخمر في قوله
 جل ذكره انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من
 عمل الشيطان فاجتنبوه وقوله انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم
 المداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن
 الصلاة فهل أنتم منتهون وهذه الصفات من أقبح الصفات
 وهي ثابتة للخمر في ذاتها بقطع النظر عن تأخر النزول فان
 تأخر النزول في هذه الآية عن تلك انما رفع حكم الاباحة
 وأثبت التحريم ولم يكن تأخر نزول الآية مثبتا لصفات لم
 تكن موجودة في الخمر من قبل واذا كانت آية الكتاب
 نصا في ثبوت أقبح الصفات للخمر لا يمكن ان تعود الصفة

وهي صفة الحسن المذكورة في تلك الآية على الخبر بل يتعين
عودها على الرزق كما هو ظاهر القرآن

فان قلت ان مقتضى ما ذكرته من التقسيم يقتضى ان
اللبن خارج من أصلين الفرث والدم مع ان ظاهر القرآن يدل
على ان اللبّن خارج من بين الفرث والدم لانهما وانهما
يكتفانه قلت ان القرآن يدل على ان اللبّن خارج من بين
الفرث والدم فكما يحتمل ان يكون الفرث والدم مكتنفين
اللبن يحتمل أن تكون أجزاء كل مكتنفة به وكما يحتمل ان
اكتناف اللبّن بعد صيرورته لبنا يحتمل ان أجزاء كل
تكتنف أصل اللبّن واذا كانت تلك احتمالات في اللفظ وكان
احتمال اليدنية بمعنى اكتناف الفرث والدم للّبّن وانه خارج
من بينهما من دون ان يكونا أصليين له متنفيا بالحس
والمشاهدة كان الرجوع في معنى الآية الى أهل الفن متعينا
ووجب ان نصير لما قرره الاطباء خصوصا الفسولوجيين منهم
أعنى المختصين بعلم وظائف الاعضاء وهالك ما نصوا عليه في
تكون اللبّن

مطلب
من
مبنى
الفرث
والدم

﴿ تكوين اللبن من الفرث والدم ﴾

الفرث هو عبارة عن كتلة غذائية متجمعة في المعدة ومكونة من مواد نشوية ومواد زلالية ومواد دسمة وخضراوات وفواكه وماء ومواد سكرية * فهذا المجموع يحكته في المعدة لمدة الكافية لضمه يستحيل بمضغه الى بيتون بواسطة العصير الممدى وهذا البيتون آت من المواد الزلالية والى جليكوزات من تأثير الدياستاز اللعابي (الخميرة اللعابية) على المواد النشوية وكذا يوجد في الكيلوس مواد دسمة لا تتأثر من العصير الممدى وتبقى على حالتها في المعدة حتى تخرج منها الى المعي في الاثنى عشرى الذى هو أول المعي الدقاق يختلط بها عصارات هاضمة وهى الصفراء الآتية من الكبد التى تحيل المواد الدسمة الى مستحلب والعصير البنكرياسى الذى يحيل المواد النشوية الى سكر لانه يحتوى على خميرة كخميرة اللعاب والبيتون الآتى من هضم المواد الزلالية في المعدة يتأثر كذلك بالعصير المعوي لصيرورته قابلا للامتصاص بواسطة أوعية الحمل المعوى * وكيفية امتصاص هذا المخلوط بواسطة أوعية الحمل المعوى ودخوله

مطلوب تكوين اللبن من الفرث والدم

في تيار الدورة هو انه بطريقة انقباض عضلات المعى بطريقة ميكانيكية مخصوصة يدخل الكيلوس (مستحلب المواد لديمة) والجليكوز (السكر) والبيتون في الاوعية الكلوسية أما الاوعية الدموية الوريدية فتقبل البيتون والجليكوز والماء والاملاح الذائبة بواسطة ظواهر الاندسوز (التيار الداخلى) والاكروسموز (التيار الخارج) وبهذه الكيفية تدخل متحصلات الهضم الذائبة الى تيار الدورة فادخل منها في الاوعية الكلوسية يصب في القناة الصدرية التي تصب ما فيها في الوريد تحت الترقوة اليسرى عند ملتقى الوريد الوداجي الباطن وبعد ذلك يصل هذا السائل الكلوسى الى الوريد الاجوف العلوى الذى يصب دمه في الأذين اليمى للقلب وهو أحد أقسام القلب الاربعة.

أما البيتون والسكر والماء والاملاح التي دخلت في تيار الدورة بواسطة الاوعية الوريدية للخلل المعوى فانها تدخل في الاوعية المساريقية الموصلة الى الوريد الباب الداخلى في الكبد وتخرج من الكبد بواسطة الاوردة فوق الكبد التي

تصب دمها في الوريد الاجوف السفلي وهذا الاخير يصب
دمه في الازين اليميني للقلب فباقباض هذا الازين يطرد مافيه
من الدم الحامل لمتحصلات الهضم الى البطين اليميني الذي
باتقباضه يطرد مافيه من الدم في الشريان الرئوي الذي يوصله
الى الرئين * وفيها يصاح بواسطة اكسجين هواء التنفس من
وريدى الى شرياني بثبيت الاكسجين على الكرات الحمراء
للدّم وخروج حمض الكربونيك بالتنفس بحركة الزفير وبعد
اصلاح الدم بالكيفية المارة الذكر ينقل بواسطة الاربعة
الاوردة الرئوية الى الازين اليسارى الذي باتقباضه يطرد هذا
الدم الى البطين اليسارى الذي باتقباضه يطرده في الشجرة
الشريانية التى توزع هذا الدم فى جميع أجزاء الجسم والتي من
ضمن فروعها فرع عظيم الحجم يسمى بالشريان التدينى الذى
يعطى للغدة التدينية غذاءها ومواد افرازها التى تستحيل بفعل
مخصوص للغدة التدينية الى لبن وهي تفرزه كما تفرز الغدد
الاخري افرازاتها .



﴿ الافراز اللبنى ﴾

فصل
الافراز اللبنى

يفرز اللبن بالثديتين الثدييتين اللتين يزداد حجمهما تدريجاً في النصف الثانى من الحمل لتستعدا لافرازه * ففي اليوم الثانى أو الثالث بعد الولادة يصيران صليين مؤلمين وفي هذا الوقت تحصل حركة حمية تسمى بحمي اللبن وفي اليوم الرابع يفرز اللبن فتقل صلابة الثديين مع بقاء حجمهما ويفرز ان في الابتداء سائلا محتويا على قليل من المواد الغذائية يسمى كولو ستروم وهو يشابه اللبأ في الحيوانات وهذا السائل يكتسب خواص اللبن شيأ فشيأ . والغدد الثديية تنسب الى رتبة الغدد المنقودية وهى مكونة من حبوب صفراء وردية كروية الشكل قطرها ٢ ملليمتر ينشأ منها قنوات صغيرة تجتمع مع بعضها وتنتهى أخيرا بخمس عشرة أو ثمان عشرة قناة تسير في سمك الغدة الى ان تنتهى منفحة في الحلمة الثديية بفوهات ضيقة مخفية تحت ارتفاعات الادمه * والحبوب الصغيرة التي ذكرناها الداخلة في تركيب الغدة الثديية تجتمع جملة منها سويا لتكون فصيصا وكل جملة من هذه الفصيصات تجتمع مع بعضها لتكون

فصا وباجتماع الفصوص مع بعضها تكون الغدة * وهذه
الفصيصات والفصوص تكون منضمة بعضها لبعض بواسطة
نسيج خلوي مرشح بنسيج شحمي غزير جداً وتحتوي
الغدة الثديية على أوعية دموية عظيمة الحجم خصوصاً مدة الحمل
وعلى اعصاب أيضاً .

ويوجد في تركيب الغدد الثديية استعداد مخصوص وهو
ان قنواتها المخرجة للبن قبل ان تصل الى هالة الحلمة تمتد في
عدة محلات من سيرها مكونة لشبه مستودعات يتراكم فيها
اللبن المنفرد لحين الطلب لاخر اجه (الرضاعة) وقطر كل من
هذه المستودعات نصف سنتيمتر تقريباً والقنوات المارة في سمك
الحلمة تكون دقيقة جداً بحيث لا تصل الا لبعض كسور من مليمتر
وجدرها تحتوي على الياف عضلية ملساء وتنتهي بالياف عضلية
حلقية على شكل عضلة عاصرة تمنع سيلانه على الدوام .

وتتكون حلمة الثديين من منسوج خلوي لبنى منتشر
فيه منسوج عضلي املس محتو على أوعية دموية بكثرة وهي
قابلة للانتصاب بالثنييه فتستطيل لكن بدون تغيير في حجمها

وانتصابها لا يكون مثل الاجسام الانتصابية بامتلاء تجاويضا بالدم بل يكون بانقباض الالياف العضلية المتوزعة فيها .

ومما تقدم ذكره يستنتج ان اللبن آت من سائل الدم الشرياني المسمى بالبلاسا الدموية التي تحتوى على مواد رباعية آزوتية ومواد ثلاثية أى ادروكربونية وماء واملاح كايئين من الجدول الآتى الذي عمله الاستاذ (شيمت) بواسطة التحليل الكيماوى لدم شاب عمره ٢٥ سنة فى الالف جرام وجد ما يأتى

الوزن بالجرام

نوع

٩٠١٫٥١

ماء

مواد زلالية وخلاصية التى منها المواد الدسمة ٨١٫٩٢

٨٫٠٦

ليفيه الدم

٨٫٥١

املاح غير عضوية

١٠٠٠٫٠٠

وأما من خصوص التركيب الكيماوى لجميع عناصر الدم فهو كالين بالجدول الآتى المعمول بواسطة المعلم استراكر الذي قسم الدم الى قسمين سائل وصلب فوجد ان الالف جرام

مطلب تركيب الكيماوى للدم

تحتوى على سائل : — ٦٨٨ منها ٣١٢ صلب

فالمصالب يتكون من : — جرام

هيموجلوبين (كورات دموية حمراء) ٢٩٩

مواد دسمة ٢٣

مواد خلاصية ٢٦

املاح معدنية ٨١

٣١٢٠

اذا يعلم من ذلك ان $\frac{٩}{١٠}$ المواد الصلبة مكونة من
الكرات الحمراء والاملاح المعدنية مركبة كما يأتى

جرام

١٦٨٦

كلور

٠٠٦٦

حمض الكبريتيك

١١٣٤

حمض الفسفوريك

٣٨٢٨

بتاسيوم

١٠٥٢

سديوم

٠١١٤

فسفات الكالسيوم

٠ ر ٠٧٣

فسفات المنيزيوم

٠ ر ١٤٧

اكسجين

جزء صغير

حديد

أما تركيب اللبني فهو كاللوضح في الجدول الآتي فوجد
في تحليل المائة جرام :-

المادة المرأة البقرة الاتان العنز

ماء ٨٨ر٦ ٨٧ر٤ ٩٠ر٥ ٨٢ر٠

جبن واملاح غير قابلة للذوبان ٣ر٩ ٣ر٦ ١ر٧ ٩ر٠

زبد ٢ر٦ ٤ر٠ ١ر٤ ٤ر٥

سكر اللبني واملاح ذائبة ٤ر٩ ٥ر٠ ٦ر٤ ٤ر٥

والاملاح التي وجدت في لبن المرأة على حسب التحليل

الذي عمل في مائة جرام بواسطة الاستاذ جلدن ستين هي

كما يأتي :- جرام

١٠ر٧٣

ملح الطعام

٢٦ر٣٣

كلورور البتانيوم

٢١ر٤٤

بوتاس

معلق
زبد
اللبنيمعلق
املاح
اللبني

جرام

١٨٧٨

جير

٠٨٧

منيزيا

١٩٠٠

حمض فسفوريك

٢٦٤

حمض الكبريتيك

بعض آثار

سلكات الحديد

فيستنتج مما تقدم ذكره ان عناصر اللبن آتية من عناصر
الدم بواسطة فعل مخصوص للغدد الثديية كما يرى في التحاليل
الكيمائية السابقة لكل من الدم واللبن لان المواد الجينية
الموجودة في اللبن آتية من المواد الزلالية الموجودة في الدم
والزبد في اللبن آت من المواد الدسمة في الدم والسكر في اللبن
آت من سكر الدم *

ومتى علمت صنع القادر القاهر تبين ان معنى قوله تعالى
(يخرج من بين فرث ودم لبنا) أى يخرج اللبن من بين
أجزاء فرث ويخرج اللبن من بين أجزاء دم فالفرث أصل
لبيد اللبن والدم أصل قريب له وانما ذكر الله سبحانه وتعالى

الاصلين ليتدبر العباد صنعه في اخراج اللبن من الفرث
 المستقذر والدم المحرم تناوله بواسطة سرياته وتقلباته المتقدمة
 فانه لو لم ينص جل علاه على ان اللبن يخرج من بين أجزاء
 الفرث ما تدبر العبيد صنعه تعالى فيه مما تقدم بيانه فلذلك
 أشار الى عجب صنعه وعظيم قدرته بأن اللبن يخرج أصله أولا
 من بين أجزاء الفرث ثم يخرج ثانيا من بين أجزاء الدم لما
 علمته ان بعض أجزاء الدم تستحيل الى اللبنة دون البعض
 ولذلك لم توجد جميع أجزاء الدم كالسكرات الحمراء في اللبن
 وهو يدل على ان اللبن المستحيل انما يستحيل من بين أجزاء
 الدم بمعنى ان بعض أجزاء الدم تستحيل الى اللبنة وعلى ذلك
 تكون البنية في قوله من بين فرث ودم ظرفية مكانية حقيقية
 ولكنهما لم تكن ظرفية مكانية بمعنى ماورد في الاعتراض
 وتوهمه بعض المفسرين وان كل من حمل الظرفية المكانية
 على ما توهمه فقد كابر حسه وغالط نفسه هذا ما ظهر لعقلي
 القاصر وان خالف بعض المفسرين والله أعلم



﴿وأما طبياً﴾

فانا التزمنا ان لا ننقل من تحقيقات الطب عن مسلم ربما
أثرت عقيدته الدينية على تحقيقاته العلمية وأحياناً ان يكون
نقلنا عن تحقيقات غير المتدينين بدين الاسلام حتى لا يظن في
تحقيقاته التشيع وهاك بمض ماورد في ضرر الخمر طباً فقد
جاء في العدد الخامس من السنة الاولى لجريدة الصحة تحت
عنوان السلامة في ترك الخمر

وبعد ان بينت ان الناس أكثروا من المشروبات الروحية
واقبلوا عليها وارتاحت نفوسهم اليها وكثيراً ما أذهبت من
ثروة وبددت من قوة وقالت ولم من عقل غالته وحال احالته
ولو أنصف شاربوها نفوسهم وأجالوا عقولهم في مغبة الأمر
لعلوا أنهم انما يتناولون ما لا يبق ولا يذر شيئاً من صحتهم *
فكم في الاماني من مناي وفي المشروبات الروحية من بلايا *
قلت مانصه

(هذا عالم من علماء لوندريه (درسدال) قام خطيباً في
الجمعية الدولية المنعقدة في شهر سبتمبر سنة ١٨٨٧ بمدينة زوربخ

مقابل ما جاء في جريدة الصحة

ليبين للناس أن في ترك الحمر طول الحياة وأقامت لجنة من جمعية الطب الاهلى يباريس البرهان بالتجربة على أن المشروبات الروحية سموم ولتقتطف من ذلك ما تعلم به مضار المشروبات الروحية ليكون في ذلك وازع عنها فتجنب خيفة هذه المضار فربما كانت معرفة الشر واقية منه كما قال الاول
عرفت الشر لا للشر لكن لتوقيه

ومن لا يعرف الشر من الناس يقع فيه
قال العالم (دربس دال) انه ثبت من الاحصاء أن في اجتناب المشروبات الروحية اجتنابا كلياً منفعة تعود على الشخص والهيئة الاجتماعية فان نتيجة هذا الاجتناب طول الحياة وتدير العمل اذ القاعدة الاساسية من علم قانون الصحة هي ان يمنح الشخص أوفر حظ من التمتع بأقل ما يمكن من المصروف والعمل في أقل زمن ولذا وجب طلب الاغذية التي تزيد في القوة وتعين على الكدح واجتناب الاغذية التي تنابر ذلك ولهذه الاسباب يود أن يرى طوائف العملة في أوروبا يتناولون في غذائهم من اللحم والمواد الزلالية أكثر مما يتناولونه

مطلب نتيجة ترك المشروبات طول الحياة

منهما الآن ومن رأيه أنه لا يوافق اقترانه الذين يظنون ان
الكؤل على أى شكل كان جزء من الغذاء الجيد الصحى للعملة
وغيرهم من طوائف الهيئة الاجتماعية ومن رأيه أيضا أن
المبلغ الذى يصرف فى هذه المشروبات سنويا فى بلاد الانكليز
وهو مائة وثلاثون مليوناً من الجنيهات الانكليزية على ما
ضبطه بالحساب (هو جل) ليس هو بصرفه فى هذا الوجه
ضائماً هدرًا فقط فان القاءه فى البحر أولى به من بذله فى وجه
يزيد فى أهالى هذه البلاد الامراض والموت زيادة عظيمة *
وقد عضد رأيه بما أجابت به نظار شركات التأمين فى
لوندرة حين سألم عن نتائج تجاربهم فى هذا الشأن فكان
جواب شركة التأمين الملوكية انها تتنازل عن مبلغ من ٥ الى ٨
جنيهات فى المائة من رأس المال المدفوع للتأمين على الحياة
اذا كان طالب التأمين متخرجاً عن تعاطى المشروبات الروحية
وجواب شركة التأمين (فيلنجتون ليف) انها تميز المستأمنين
المتخرجين عن غيرهم وأنها تعطى أعضاء الفريق الاول
أكثر مما تعطى أعضاء الثاني * وجواب شركة (السبريلس)

فعل
ثم كان
تأمين
الحياة
تتميز
بغير
الشاربين

أن تجارها منذ ثلاثين سنة دلت على أن الموت فيمن لم يشربوا هذه المشروبات أقل وقوعاً منه في شاربها والأولون أحقاء بأن ينتفعوا بثمره نراهم وبمقدم عنها ولذلك تقيد أسماؤهم على حدة وتقرز فوائدهم على حدة وتزاد عن فوائد سواهم في السنين الست الأخيرة التي كانت غايتها ٣١ ديسمبر سنة ١٨٨١ كانت الطلبات المتوقعة في قسم الشرب ٣٧٣ والطلبات الواقعية ٢٨٧ أي بلغت ٧٧ في المائة من المنتظرة وفي قسم المتوسطين في الشرب كانت الطلبات المنتظرة ١٣٠ والواقعية ٦٤ أي كانت ٤٦ في المائة من المنتظرة وزاد على ذلك ناموس الشركة أن قال (ان نظارنا يرفضون طلب التأمين على حياة باعة المشروبات الروحية وغيرهم من المستخدمين في تجارتها على أي وجه وبأي شرط كان هذا الطلب)

ولتوضيح هذا الملحظ الأخير راجع العالم (دريسدال) الجدول الملحق بالتقرير السنوي نمرة ٤٥ من الدفتر العمومي (للفور انجلند) فرأى فيه ان متوسط المتوفين في سنة واحدة من الرجال الذين سنهم من ٢٥ الى ٦٥ سنة على تباين أعمالهم

١٠٠٠ في كل ٦٤٦٤١ وانه مات ٢٢٠٥ من خدام خانات
المشروبات الروحية والفنادق و ١٤٦١ من خدمة الفنادق
الصفيرة وباعة المزر و ١٣٦١ من صناع المزر و ٧٠١ فقط من
الفلاحين و ٦٣١ من الوجوه وولاية الامور ومن ذلك يعلم
أن المتوفين ممن هم عرضة لاكثر الشرب وادمانه لكون
المشروبات هي موضوع شغلهم أربعة أمثال المتوفين من غيرهم
ممن هم أقل تناولا لها وكان هذا الاحصاء سببا في انعقاد
شركة تؤثر المتزهين عن الشرب على غيرهم بأن تجيهم الى
الاستئمان بمبلغ أقل مما تؤمن به غيرهم ويظهر انها ارتاحت
الى العمل بهذه الكيفية لكونها تدفع لمساهميها في المائة
وقيمة كل سهم جنيه انكيزي يدفع كله وكانت متوسط
المتوفين في أحد فروعها من المتخرجين فيما بين سنة ١٨٧٠
و ١٨٨٥ ٦٩٩ في الالف

وأهم شركات لوندريه بالنسبة لما نحن بصدد شركة
الانمقدت في آخر سنة ١٨٤٠ وموضوعها التعاون وسبب
انمقادها يقضى بالمعجب وهو أن أحد الظرفاء وهو الآن

أحد مديري هذه الشركة كان قد تقدم الى عدة شركات بلوندره اذ ذاك لتؤمنه على حياته فلم تقبل التماسه لما علمت من تخرجه عن الشرب فبعثه ذلك على تأسيس الشركة المتقدمة وكانت في أول أمرها لا تقبل الا المتزهين عن الشرب فلما كانت سنة ١٨٤٧ فتحت الباب وأطلقت القيد المذكور فدخل الناس فيها أفواجا مع حفظها للفريق المخرج على حدته فتتج من ذلك أن المتوفين في الست عشرة سنة التي هي من سنة ١٨٦٦ الى سنة ١٨٨١ كان عددهم المتوقع من المتخرجين عن الشرب ٢٤١٨ وعددهم الواقعي لم يكن الا ١٧٠٤ أي كان ٧٠ في المائة تقريبا من المتوقع أما عدد المتوفين المتوقع من غير المتخرجين فانه كان ٤٠٨١ وعددهم الواقعي ٤٠٠٤ اي انه كان ٩٩ في المائة فانظر الى ما بين الفريقين من البون البعيد وقد شوهد الفرق عينه في السنين بين ١٨٨١ و ١٨٨٥

وفي مدة الست عشرة سنة السابقة كان من المتوقع ان تدفع الشركة لأرامل وبقية الموصي لهم من قسم الشرب ٧٩٢ ٨٣٣

جنيتها انكليزيا والذي طالب بالفعل ٧٩٢ ٨٦٩ جنيتها انكليزيا
 فكان ما دفعته الشركة زيادة عن المنتظر ٦٦ ٣٥٢ جنيتها
 انكليزيا وكان المتوقع دفعه للقسم المتخرج ٤٨١ ٠٠٠ جنيتها
 انكليزيا ولم يطلب الا ٣٢١ ٨٤٠ فرجت بذلك الشركة
 ١٥٩ ١٦٠ جنيتها انكليزيا ثم بعد مضي عدة سنين أعلنت
 الشركة انها أمنت ٢٠ ٠٠٠ نفس من المتخرجين و ١٠ ٠٠٠
 من القسم الآخر وأن الربح في السنين الخمس الاخيرة كان
 في الفريق الاول أزيد منه في الثاني بقدر $\frac{1}{4}$ — ١٧ في المائة
 وفي شركة التأمين المسماة (فيكتوريا) يتميز هذان
 القسمان أيضا ولاحظ ناموسها في سنة ١٨٨٠ ان طلبات
 المتخرجين لم تتجاوز في سنتين ٣ ر ٢٠ في المائة من رأس المال
 وأما القسم الآخر فبلغت طلباتهم ٢ ر ٣٣ في المائة منه وكانت
 نتيجة هذه الاحصائيات تعزيز رأى العالم (كين) وهو أن
 متوسط المدة التي زادت بها أعمار المتزهين عن شرب
 المشروبات الروحية على أعمار شاربيها ست سنين
 وإذا كان الأمر كذلك علمنا ان الامراض التي يمكن

توقها والخوف الناجمة عن تناول المشروبات الكحولية في
سنى القوة والفتوة من حياة الانسان عظيمة جداً لا تحيط بها
العبارة اذا نظر اليها بعين التحقيق فقد حزر عدد من يموت
سنوياً بشرب الكوئل في انكلترا وبلاد النملا وهي بلاد
سكانها ٢٧ مليوناً فوجد أربعين ألف نسمة وأفاد العالم
(لانسيرو) من باريس أن الموت الذريع الذى يقع بشاربي
المشروبات الكحولية يلى في الكثرة ما يحدث عن السل
الرئوى من المعاطب

ومن ذلك كله يعلم أن العمل الخيث للمقدار القليل
من الكوئل (أما المكثرون منه فلا يؤمنون على حياتهم)
شديد الفعل حتى في الاقليم المعتدل في مدينة صحية كلوندره
التي متوسط عدد المتوفين فيها عشرون في الالف
أما في الهند فيظهر أن مصائب شرب الكوئل جسيمة
فقد أخبر (الكاونيل سيك) ان عدد المتوفين سنة ١٨٤٩
كان ٥ فقط في ٤٥٠ من المتخرجين عن الشرب من جيش
مادرا و ١٠٠ في ١٤٣١٨ من المتوسطين في الشرب و ٤٢ في

٩٤٢ من المكثرين وبذلك يكون عدد المتوفين من القسم الاول
 ١ ر ١١ في الالف ومن الثاني ١ ر ٢٣ ومن الثالث ٥ ر ٤٤
 وهناك شركتان أخريان الاولى منهما لا تجيب طلب
 التأمين من الشارين الغير المقتصدين وأما الثانية فلكونها
 على يقين من أن العوارض التي تطرأ على المتخرجين أقل منها
 في غيرهم تتجاوز للمستأمنين من القسم الاول عن شيء من
 المقرر عليهم

وأبان كاتب إحدى الشركات أن متوسط مدة المرض
 كان سنة ١٨٧٦ أسبوعين ويومين و ٢١ ساعة في المتخرجين
 و ٨ أسابيع وخمسة أيام وثمانى ساعات في غيرهم

وكان عدد المتوفين من الرجال في جمعية محبي الامتناع
 ٣٣ ر ٨ ممن سنهم بين ٢٠ و ٢٥ سنة و ٥٧ ر ٩ ممن سنهم بين
 ٢٥ و ٣٥ و ٤٨ ر ١٢ ممن سنهم بين ٣٥ و ٤٥ و بلغ ١٣ في
 الالف من باعة المشروبات الذين بلغوا من السن ٣٠ سنة
 وقال كاتب شركة المتزهين عن الشرب انهم كانوا سنة ١٨٨٥
 تسعة آلاف نسمة وكان المتوفى منهم ٦٩ أي كان راتبها السنوي

٧٢٦ في الالف وعدد المتوفين من غير المتخرجين من لوندريه
 ١٣٢٦ في الالف وفي مانشيستر ١٤ في الالف
 وعامة الناس يعتقدون ان المشروبات الروحية نافعة
 لارباب الكد والاعمال المجهدة وقد طمن في هذا المعتقد
 العالم (باركير) فانه انتخب عدة من المساكر على سن واحد
 وقوة واحدة بقدر الامكان وقسمهم فريقين وأعطى أحدهما
 البيرة (المرز) ومشروبات روحية أخرى ومنع منها الآخر
 وأبدلهم الشاي وقهوة البن والماء وشغلها بأعمال راتبه متناسبة
 وجعل لهم الاجرة بقدر ما ينجزونه من هذه الاعمال فكان
 الفريق الاول في الابتداء أقوى وأقوم بالعمل وكانت رجاله
 كلما أحست تعباً هزعت الى البيرة وغيرها من المشروبات التي
 أعد لهم منها مقدار وافر ولم تلبث سورة هذه المشروبات الا
 قليلاً حتى هدأت وأتحلت قواهم سريعاً أما الفريق الثاني فكان
 عملهم آخر النهار أكثر من عمل أصحابهم واستمر الحال على هذا
 النوال الى أن طلب فريق الشرب أن يعامل معاملة الفريق
 الثاني ليكتسبوا دراهم كثيرة فمنهم من تعاظم المشروبات

مطلب في ان تعاظم المشروبات تشيط ثم يعزبه فتور

واعطاها الفريق الآخر فكان عمل الفريقين على نحو ما تقدم
من نشاط فريق الشرب ابتداء وقتورهم انتهاء وانتهت التجربة
على هذا المنوال

ومن ذلك نعلم علم اليقين أن للمشروبات الكؤلية توهن
الاستعداد للعمل في الاعمال الطويلة المدة هذا اذا كانت
طبيعية نقية من الغش فما ظنك بها وتجارها لا يتحاشون عن
غش أكثرها ولا يقتنعون ببيع الطبيعي منها نقياً من
الشوائب بل تجدهم يجهزونها من أنواع من الكؤل ومواد
عطرية ضررها ذريع واتلافها فظيع وبيان ذلك ان الكؤل
أجناس مختلفة نعم كلها مركبة من ثلاثة عناصر بسيطة الكربون
(الفحم) والاوكسجين والاييدروجين غير أن مقادير هذه
العناصر وارتباط ذراتها بعضها ببعض مختلف باختلاف نوع
الكؤل وكل واحد منها يسمى باسم خاص يميزه عن الآخر
فالاول منها وهو أقلها احتواء على الكربون (ذرة واحدة
منه في الجزء) يسمى بروح الخشب ويستخرج بتقطير الخشب
تقطيراً جافاً والثاني يحتوي على كربون أكثر منه في الاول

مطلب في ان غالب المشروبات الآن سمية

(ذرتان منه في الجزء) ويسمى بروح الخمر ويحصل عليه من تقطير النبيذ والمواد السكرية المتخمرة والثالث يحتوي على كربون أكثر منه في الثاني والرابع على أكثر منه في الثالث والخامس على أكثر منه في الرابع وهكذا وأنواع الكوئل المحتوية على كثير من الكربون تسمى بالعالية وهذه الأرواح يتولد بعضها مع بعض في التخمرات لكن مع اختلاف في مقاديرها ففي تخمر البطاطس يتكون الكوئل الخامس ويسمى بزيت البطاطس ويصحبه الكوئل الرابع والثالث والثاني ومن هذه الأجناس وغيرها تصنع مركبات عطرية اذا وضعت على أجناس الكوئل الرديئة أخفت رائحتها الكريهة وأكسبتها النكهة الخاصة بالمشروبات الكؤولية الطبيعية غير أن لهذه الأجناس الكؤولية وما تعطرت به ضرراً لا غاية له بل ما هي في الحقيقة الأسموم وقد كشف القناع عن هذا الغش العالم الكيماوى (جيرار) رئيس معمل الكيمااء البلدي في باريس في تقرير قدمه الى جمعية الطب الاهلى في المدينة المذكورة سنة ١٨٨٥ فأزعج هذا التقرّر

أواب الجمعية فندبوا لجنة مؤلفة من العلماء (سيسون)
 و (جيرار) و (لوبورد) و (مرشن) و (ناياس) و (منين)
 ورئيس هذه الجمعية (برواردل) لاختبار هذه المركبات السمية
 التي يحدث عن استعمالها بلا شك انحطاط القوى المادية
 والعقلية والادبية للاهالى فأخذوا فى ذلك مجدين حتى انكشفت
 لهم الحقائق ولما فرغوا من هذا العمل أنهوا به الى الجمعية
 تقريرا كتبوا فيه ما ملخصه

قد تبين من جداول الاحصاء ان عدد المرضى المخمورين
 الذين دخلوا مأوى السين كان من ١٦ الى ٢٢ فى المائة ممن
 كان دخولهم من سنة ١٨٧٥ الى سنة ١٨٨٥ وفى السنة الماضية
 بالغ عددهم ٢٥ فى المائة وفى الاشهر الستة الاول منها لم تكن
 النسبة بأقل مقدارا من المتقدمة وأقوى أسباب هذه الزيادة
 السموم الداخلة فى تجهيز المشروبات الروحية الصناعية وليست
 تلك السموم الا أجناس الكوئل العالية والتكهات الصناعية
 كما تبين من التجارب التي أجراها العالمان (لوبورد) و (منين)
 العضوان فى اللجنة المذكورة فقد جربا المستحضرات المستعملة

في الصناعة لا كساب النبيذ والمشروبات الروحية الهيثة
الظاهرة للطبيعي منها

فن الانبذة مثلا ما ليس فيه من عصير العنب الا القليل
مع كونه في اللون والرائحة والطعم كالطبيعي منه سواء وذلك
للكهة الصناعية التي ادخلت فيه وهي إما فرنساوية النشأة
أو المانيته تسمى بزيت النبيذ الفرنسي أو الألماني وهي
مركبات متضاعفة التركيب تشبه الزيت العطري لرواسب
النبيذ وقد أثبت (جيرار) أن هذا الأخير يتحصل من تأثير
حمض النتريك (ماء النار) في زبد جوز الهند أو زبد البقر
أو زيت الخروع من المواد الدسمة ومن متحصل هذا التأثير
وأجناس الكؤل تصنع بطرق كيمياوية مركبات عطرية لطيفة
الرائحة يكفي القليل منها لا كساب الكمية العظيمة من الكؤل
النكهة المرغوبة في النبيذ

وكذلك تصنع في تجهيز العرق والروم والكونياك
نكهات صناعية تركيبها كثير الاختلاف ولها تملو هذه
النكهة من الضرر أما الكؤل المستعمل في تجهيز هذه الانبذة

والمشروبات فهو من الكؤل المجهز في المتجر وهو من الاتواع
الخيثة الرديئة وان أخفت النكهة طعمه الكريه

ودليل ذلك ان الكلاب التي حقنت في وريدها الصافن
بين ٦ و ٨ سنتيمتر مكعب زيت النبيذ السابق وكان وزنها
بين ١٠ و ١١ كيلو جرام لم تلبث الا ساعة ثم ماتت بعد أن
ظهرت بها ظواهر قبه سحائي وتكدرات في القلب والتنفس
واختناق (اسفكسي) وشوهد بعد تشريحها احتقان منتشر
في السحايا والمخ .

ومع كون سمية أنواع الكؤل مؤيدة بإبحاث العلماء
(دورجيردت بوميتز) و (أوديجيه) و (منيوس هوس)
و (ده لالمن) و (بيرن) و (روى) قورن بالكؤل المستخرج
من النبيذ أجناس آخر من الكؤل وهي على حالتها التي تكون
عليها في المنجر ثم قورن بكؤل النبيذ المقطر أجناس آخر بعد
تقطيرها فامتحن المجربون ذلك في ثلاثة كلاب وزنها واحد
تقريباً أعطوا أحدها خمسين جراماً من كؤل نبيذ (روسيليون)
وثانيها خمسين جراماً من كؤل البنجر وثالثها خمسين جراماً

من كؤل الذرة بعد أن جعلت الدرجة الروحية لهذه المقادير واحدة (أعنى ٥٠ درجة) وذلك بإضافة الماء إليها فحدث في الكلب الاول أعراض السكر وأما الكلبان الآخران فحصل لهما بهيمية شديدة ثم آلام يستدل عليها بالعواء واضطراب في القوائم وانخفاض في الحرارة وقعد في الشبهة مدة ٢٤ ساعة ثم أجريت تجربة أخرى في ثلاثة كلاب بروح النبيذ المستخرج من أجناس الثلاثة المتقدمة فظهرت فيها ظواهر مماثلة تنحصر في فقد الحركة والاحساس ومن هذا يتبين سمية الكؤول بجميع أنواعه ولو كان روح النبيذ المستخرج من النبيذ أما بقايا التقطير فكانت أشد سمية فان خمسين جراما من بقية تقطير الكؤول البنجرى أو كؤول الذرة أو النبيذ ممزوجة بالماء أحدثت تهيجا شديدا في المدة أفضى الى القى ، وزد على ذلك ان أنواع الكؤول المنجربة متضاعفة التركيب فان ما تحتوى عليه غير منحصر في روح الخمر وروح البطاطس وما بينهما بل تحتوى أيضا على متحصلات آخر منها النورفيرول وهي مادة سمية شديدة وأكثر ما توجد في أنواع الكؤول

المستخرجة من الجبوب والشعير والشوفان وتكون من النخالة أثناء استحالتها السكرية بمحض الكبريتيك وهي سائل عديم اللون لا يلبث أن يسمر في الهواء له رائحة تشبه رائحة القرفة وعطر اللوز المرّ معا ومن هذا يتجه مارواه بعض الاطباء من حدوث نوب الصرع بمخمورى بعض البلاد سيما الاكوسيا وايرلاندا ولم تشاهد هذه النوب في مخمورى فرانسا الا في شاربى الافسنت والبيتر وقد رآها (بول برت) فى فلاحى وعملة بلاد الاريكوس وهؤلاء لا يقتصرون على شرب ارواح الجبوب بل يتحسون أيضا باقى تقطيرها وهوسائل لا تنقص كراهة طعمه عن تأثيره المضر والفورفيرول لكونه مادة لا تنفى الا على حرارة زائدة يكون مفداه فى باقى تقطير الكؤل أكثر منه فى الكؤل نفسه ومن ثم كانت سمية هذا الباقي أشد من سمية الكؤل فقد حقن باثنين سنتيمتر مكعب من هذه المادة الوريد الصافن من كلب كان وزنه بين ٦ و ٨ كيلو جرام فاعتراه نوب صرع واضحة

فقد دلت جميع التجارب التى أجريت بأنواع الكؤل

المتجربة على سمية معظم المشروبات الروحية هذا فضلا عن
مضار الغش واستعمال روح نبذ غير نقي بل مخلوط بغيره
قد شوهد في بعض المشروبات روح الخشب وروح البطاطس
وكانت هذه المشروبات معطرة بمواد عطرية

وفي الازمنة الخالية كانت المشروبات الروحية متحصلات
تقطير الكؤل النبذى مذابة لمواد عطرية أما اليوم فتجهز
بوضع أعطار في الكؤل مع اضافة مخلوط سكرى اليه ومن
هذه الأعطار أو النكهة ما هو سم قاتل فمطر الافسنت مثلا
يحدث تقاصا شديداً اذا تناولته الكلاب أورثها الصرع
وكذلك النكهة المضافة الى البزموت والبر ومعظم المشروبات
الروحية بل منها ما هو محدث للتيبناوس

وبما سرحناه من التجارب والابحاث التي قدمها علماء اللجنة
يتبين للقراء ان المشروبات الروحية سموم بما فيها من النكهات
والكؤل ولو كان روح الخمر المستخرج من النبذ

ولا ينبغي أن يغفل عن ان هذه المشروبات فضلا عن كونها تهدم
دعائم الصحة كما تبين من احصائيات (درسدال) التي أوردناها

مطلب في أنما تورث لأطفال مناعلمها أمراً عابثاً

تورث لاطفال متعاطيها امراضا عصبية لا تنفك عنهم ولذلك
 قالت اللجنة د اننا نجد اليوم المخمورين يملؤن المآوى ولا نرى
 الا أنهم في المستقبل كفلاء بان يملؤها أيضا بأعقابهم « فجملة
 الامر أن تعاطي المشروبات الكحولية احدى المصائب العمومية
 وكذلك اعتبرها العالمان (روشار) و(كلود) وهما ماهمان العلم
 وقد جاء في الجزء السادس من مقتطف يونيو سنة ١٩٠٧
 تحت عنوان (الاشربة الروحية) قلما نجد مائدة من موائد
 الافرنج خالية من الشراب من الخمر أو البيرا أو الشمبانيا ولا
 تولى وليمة من غير أن تشرب عليها افداح الراح ولا تحسبن
 ذلك خاصا بالافرنج بل هو شائع عند كل الامم حديثهم وقديمهم
 فآثار مصر وخرائب بابل واشعار اليونان وتواريخ الرومان
 وأخبار الامم الحاضرة والفاخرة وكتب الرحلات كل ذلك
 ناطق بان الناس لم ينفكوا عن تعاطي كؤوس الراح من
 أول عهدهم بين مقل ومكثر ومتعل ومدمن ولم ينفك فضلاؤهم
 عن التحذير منها والنهي عنها وحجتهم انها تسكر وتذهب
 العقل وتلف المال والصحة لكن النهي والتحذير لم يأتيا بباطل

فلا يزال الناس ينفقون على الخمر اضعاف ما ينفقونه على تعليم أولادهم وينفق بعضهم عليها أكثر مما ينفق على طعامه ولا يزال الاطباء يصفونها لضعاف الاجسام كأنها من المقويات فيقوون اعتقاد الناس فيها ويزيدون ميلهم اليها فهل الاطباء مصيبون في ذلك وهل نفع الخمر كاف للتكفير عن مضارها هذه مسألة جديرة بالنظر ولا سيما بنظر الاطباء

ولا نريد بالمضار هنا مضار السكر لأنها تفوق كل ما يمكن ان ينسب الى الخمر من النفع اضعافا كثيرة فلا وجه للموازنة بينهما وانما نريد مضار الشرب المعتدل أو شرب الخمر على الطعام الذي اعتاده الاوربيون ومن جرى مجراهم واتفق أكثر الاطباء على وصفه لنحاف الاجسام أو للذين ساء هضمهم للطعام *

يقصد بالطعام تغذية الجسم وبالشراب تسهيل هضم الطعام حتى ينفذ الجسم وليس وراء ذلك فائدة عملية من الطعام أو من الشراب لمن يأكل ويشرب نعم ان من يبيع الاطعمة والاشربة يستفيد كثيرا من بيع بضاعته نفعت المشتريين أو أضرتهم

ولذلك نرى صانعي الخمر وبائعيها من أغنى أهل الأرض
ولكن هذه الفائدة خارجة عن موضوع بحثنا ولو كانت الدافع
الأكبر لترويج الخمر في الدنيا * ولا ينكر أن في الطعام والشراب
لذة للأكل والشارب ولكنها تختلف كثيرا باختلاف الناس
وأعمالهم وأحوالهم من الصحة والمرض والراحة والتعب والانس
والوحشة وباختلاف الرهط والصحب إلى غير ذلك مما لا ضابط
له لكن هذه اللذة وإن أفادت في بعض الأحيان لا تعد
من النفع المقصود بالطعام والشراب وهو تغذية الاجسام .
فإن جسم الانسان كجسم الحيوان وكجسم النبات من هذا
القبيل ينمو ويقوى وتصلح حاله بالغذاء الكافي ويؤذى
ويضعف وتفسد حاله بقلة الغذاء .

أزرع بذرة في التراب وأتركها من دون ماء فلا تنبت
أو أزرع البذرة في الماء وأتركها من دون تراب فلا تنبت وإن
نبتت دون ويست حالا * لأن نمو البذرة حتى تصير شجرة
يقتضى أن تفتدى والغذاء يأتيها من التراب ولكن لا بد
من أن يذوب أولا في الماء حتى يتمكن من دخول جسمها

وتغذيتها * فاذا زرعت في التراب ورويت بالحر لم تمش
ولم تثبت

وهذا أمر يستطيع كل أحد امتحانه فيرى ان الخور لا تذيب
الاطعمة على أسلوب يجعلها صالحة لتغذية النبات * وجسم
الحيوان يختلف عن جسم النبات من وجوه كثيرة ولكنها
يتغذيان على أسلوب واحد تقريبا

ولقد أبنّا في مقالة سابقة موضوعها الحق والباطل ان مقياس
الحقائق استعمالها والانتفاع بها * وهذه الحقيقة أى ضرر
شرب المسكرات مهما كان مقدارها قليلا وجدت لها
شركات التأمين على الحياة نفعا كبيرا فهي تتساهل مع الذين
لا يتعاطون المسكرات أبدا أكثر مما تتساهل مع الذين
يتعاطونها ولو قليلا * أى صار للامتناع عن شرب المسكرات
قيمة مالية تقدرها شركات التأمين بالدرهم والدينار * وقد
وصلت الى ذلك بعد اختبار طويل واستقراء دقيق وهذا أدل
دليل فعلى على ضرر المسكرات ولو وصفها الاطباء وأطنبوا
بمدحها ونفعها * فاذا عرض اثنان أن «يسوكر» حياتهما على

مبلغين متساويين من المال وكان سنهما واحدا وأعمالهما واحدة
وتساوت فيهما كل الشروط التي تشرطها شركات (سوكرتا)
الحياة ما عدا شرب المسكرات أي كان أحدهما يشرب الخمر
والآخر لا يشربها فإن الشركة تفرض على الأول أكثر مما
تفرض على الثاني لكي تسوكر حياتهما على مبلغين متساويين
وإذا دفعا مبلغين متساويين كل سنة ضمنت للثاني أكثر مما
تضمن للأول كأنها تقول بعبارة تجارية حسابة لا تقبل الشك
ولا الريب أنه قد ثبت لي بالاستقراء أن عمر الذي يشرب
مسكرا أقصر من عمر الذي لا يشرب مسكرا فلا أستطيع
أن أعاملهما معاملة واحدة وأكون بآمن من الخسارة ولا بد
للذي يشرب المسكر من أن يدفع لي سنويا أكثر مما يدفع
من لا يشرب مسكرا لكي أضمن حياتهما على مبلغين متساويين
من المال • وهذا وحده يكفي لأن يكون فصل الخطاب بين
الذين يقولون بضرر المسكرات ولو كان مقدارها قليلا وشربها
معتدلا وبين الذين يقولون أن لا ضرر منها حيثئذ بل منها نفع
وهذا الحكم العملي التجاري المبني على الاستقراء يؤيده

العلم ايضاً * قال الكولونل دافي أحد اطباء الجيش الانجليزي
في مقالة نشرت حديثاً في مجلة القرن التاسع عشر إن المسكرات
تفعل بالطعام فلا يعود ينهضم بالسرعة التي كان ينهضم بها
لولاها * وتفعل ايضاً باعضاء الهضم فتفسدها كما تفسد القطع
اللحمية التي توضع فيها فلا يعود فعل الهضم سهلاً عليها واذا
اختلف فعل الهضم اختلف فعل التغذية وتضر ايضاً بالربتين
والكليتين والكبد والدماغ

غير أن كثيرين يشربون المسكرات بالاعتدال ولا ينالهم من
شربها ضرر ظاهر فيتخذون ذلك دليلاً على عدم الضرر من
الشرب المعتدل ولكن هل قاس أحد قوة هؤلاء الناس
الجسدية والعقلية وهم غير شاربين للمسكرات بقوتهم الجسدية
والعقلية وهم شاربوها * نعم انهم اذا اعتادوا الشرب فقد
تضعف قواهم وتحمّل عقولهم في الساعة التي اعتادوا الشرب
فيها اذا امتنعوا عن الشرب حينئذ ولكن يحدث مثل ذلك
بكل من يعتاد شيئاً ثم يفطم نفسه عنه حتى الافيون والحشيش
لان اعصابه تصير تنتظر المنبه أو المسكن في الساعة التي اعتادته

فيها فتضطرب اذا قطع عنها ولكن اذا تكرر هذا الاقطاع
مدة ألغته الاعصاب ولم تعد تضطرب منه

وبديهي ان المسكر جسم غريب يدخل الجسم بل هو سم
يتعب الجسم فيجاهد الجسم للتخلص منه كما يجاهد للتخلص
من سائر السموم التي تدخله وهذا الجهاد عمل شاق يذهب
فيه جانب من قوة الجسم واذا تكرر دخول هذا السم يوما
بعد يوم فلا بد من حصول الضرر أخيراً

ورب قائل يقول انا نرى الاطباء يصفون المسكرات في بعض
الاحيان ويقولون أن لا بد منها ولا يكتفون بوصف الضعيف
الفعل كالحمر والبيرا بل يصفون القوى الفعل كالعرق والسكنياك
فكيف تقولون بضررها قولاً مطلقاً من غير قيد * والجواب ان
الكحول الذي هو العنصر الفعال في المسكرات على انواعها
نافع في بعض الاحوال المرضية ولازم فيها دواء لاغذاء وخير
للطبيب ان يصف حينئذ الكحول النقي نفسه لا أمزجته
المروفة بالمسكرات وهو اذا وصف كذلك شربه المريض
مكرها ولم يجد في شربه لذة ولا رأى في نفسه ميلاً اليه بعد

مطابق في وصف بعض الاطباء باستعمالها والجواب عنه

الشفاء من المرض * بل انه لو شرب اطيب المسكرات دواء لما وجد في نفسه ميلا اليها كما لو شربها للتلذذ بطعمها * أما ما يزعمه بعض الاطباء من ان المسكرات غذاء نافع فزعم قديم قوضت اركانه الآن * وليس الكحول غذاء بل هو سم زعاف مثل سائر السموم ويجب ان يعامل مثلها بجنب دواها ولا يستعمل الا اذا دعت الحاجة اليه دواء لان العلم والاستقراء قد اثبتا ذلك اهـ

وقد جاء في الجزء الثامن من المجلد الثاني والثلاثين في باب المراسلة والمناظرة لحضرة الدكتور أمين أبي خاطر مانصه السكر (بضم السين المهملة وتشديد الكاف) والكحول في التغذية - حضره منشىء المقتطف الفاضلين اطلعت على مقالاتكم الاشربة الروحية المدرجة في الجزء السادس من المقتطف الذي صدر في الشهر الفاتت فرأيتكم كمادتكم في كل المسائل العلمية تبحثون دائما عن الحقيقة ولا تبدون رأيا الا وانتم على يقين من صحته ورأيكم في الكحول حقيقة يجب ان يرجع اليها كلما دعت الحاجة الى استعماله

مطلع الفرق بين السكر والكحول في التغذية

على انه لا بد من سبب جوهري لانتشار شرب المشروبات
الكحولية في اقطار العالم وخصوصا في الاقاليم الباردة لان
فصل المسكر لا يكفي وحده لتطيل ذلك إذا كثرت الناس
يشربون الخمر وغيرها من المشروبات الروحية لا لتعمل
بها فقط بل لفائدة يتوخونها منها * وعلى ما أرى أن الوهم
المستولى على الافكار وهو أن الكحول غذاء توفيري
ومولد للحرارة هو أكبر داع لتعميمه وانتشاره فلم ينسب
اليه العلم خاصة الغذاء التوفيري لما كان الناس يكثرثون
له كثيرا أو لولم يكن له الا خاصة توالي الحرارة لا ينحصر
استعماله بدون شك في نطاق ضيق * فلا غرابة اذا من اقبال
الجمهور على استعمال الاشربة الروحية لرسوخ الاعتقاد بكونها
اغذية توفيرية ومن كان ذاميل اليها يتخذ ما يعتقده من
فائدتها ذريعة للتعلل بها فيسوقه التعلل الى الادمان وهذا الى
الموت العاجل

وقد قام الجدل على هذه المسألة وثار لها خواطر العلماء
ودرسها جلة منهم درسا خاصا وألف بعضهم مجلدات فيها

فثبت لهم بعد الامتحانات العديدة في الانسان والحيوان
فساد الزعم السابق وتحققوا ان ليس للكحول خاصية غذائية
ولا هو من مولدات الحرارة ودرسوا خصائص السكر من
هذا القبيل للمقابلة بين الاثنين وها أنا ذا مورد للقراء
خلاصة أبحاثهم *

(السكر)

تقسم الاغذية باعتبار تركيبها الكيماوى الى نوعين نيتروجينية
وقاعدتها اللحم وهيدروكربونية وقاعدتها النشاوينسب للاولى
خاصة تكوين دقائق الجسم وللثانية خاصة توليد الحرارة
للسكر المقام الاول بين الاغذية المولدة للحرارة وهو ايضا
غذاء توفيرى لانه يوفر المادة النيتروجينية ويخزنها في الجسم
فتنصرف الى التكوين * ويبان ذلك ان النيتروجين يبرز مع
البول والكمية المبرزة تزيد بزيادة العمل المضى فاذا فحصنا
بول رجل بعد شغل عنيف وجدنا كمية النيتروجين فيه
كبيرة ثم اذا اضفنا الى طعامه سكرًا وعمل العمل نفسه
وفحصنا بوله وجدنا كمية النيتروجين قد نقصت عما كانت

مطلب قسم الاغذية باعتبار تركيبها الكيماوى

عليه اولا وذلك لان السكر وفر قسما من النيتروجين وخزنه
 في الجسم ليساعد على تكوينه وعليه اذا كانت كمية النيتروجين
 في الطعام ناقصة عن المعدل اللازم للتغذية فالسكر يموض
 عن النقصان بمنع الخسارة * وقد اتضح من الامتحانات
 التي أجريت في الحيوانات ان ١٧٦ غراما من السكر تقوم مقام
 ٧٣٠ غراما من اللحم فالسكر اذا ليس من نواقل الطعام بل
 هو غذاء من افضل الاغذية وله المقام الاول بين الاغذية
 التوفيرية والمولدة للحرارة * والقانون الذي سنته الحكومات
 لتخفيض ثمنه كان غاية في حسن الوقع لانه مساعد على زيادة
 مقطوعته * ففي السنة الاولى من العمل بهذا القانون زادت
 المقطوعية من ٥٤٩٦٥٣ طنا (الطن نحو اثنين وعشرين قنطارا
 مصريه) الى ٥٩٤٤١٨ طنا وقد أحصيت المقطوعية الشخصية
 سنة ١٨٩٦ فكانت ثلاثين غراما في انكلترا وتسعة عشر في
 الدانمارك واثنى عشر في فرنسا والمانيا وتسعة في البلجيك
 وخمسة في روسيا ويموض عن نقص معدله في المانيا بزيادة
 شرب البيرة لانها تحتوى على مادة سكرية واستنتج بعضهم

من ذلك ان زيادة المقطوعة هي سبب أفضلية جنس
الانكلوساكسون ونقصانها هو سبب تفقر الروس على ان
ذلك لا يخلو من النظر

وقد اتضح بالتجربة والمراقبة ان الجنود والذين يصعدون في
الجو بالبلون والصيادين تزيد استطاعتهم على احتمال التعب
باستعمال السكر وتتهك قواهم سرعاً باستعمال الكحول فزاد
بذلك الميل الى زيادة استعماله وازدياد مقطوعيته * ولا تنحصر
هذه الفائدة في الانسان بل تعدى الى الحيوان أيضاً فقد ثبت
ان الخيل المعدة لجر الاثقال تستفيد كثيراً من الاغذية السكرية
ويجدر بالمسافر أو فارس السباق ان يضع في جيبه قطعاً من
السكر ليطم حصانه منها عند ما يأنس منه الحال

ومما يجدر ذكره ان السكر يخفف العطش خلافاً للاعتقاد
العام به بأنه يزيد * والخلاصة ان السكر غذاء توفيري ومولد
للحرارة ومنبه للقوة وكاسر لحدة العطش

(الكحول)

وأما الكحول فهو ضده تماماً وقد ثبت بالتجارب العملية

مطلب لبس الكحول من الاغذية التوفيرية ولا المولدة للحرارة

الكثيرة وبعد الجدل العنيف والطويل انه ليس من الاغذية
التوفيرية ولا من الاغذية المولدة للحرارة والاعتقاد القديم
الذي ينسب هذه الخاصية اليه فاسد * وقد لاحظ ذلك أولا
السياح الذين كانوا يتمدون كثيراً على فائدته هذه فقلت
أهميته لديهم وأما التجارب العلمية فظهرت ان الكحول
الصرف أسمى الذي لا يصلح للشرب يفرز خمسة بلا فائدة
والاربعة الاخماس الباقية يتنوع تركيبها في الجسم فتتقص
قوته على توليد الحرارة الى النصف أي يتولد من الحرارة
نصف ما كان يجب ان تولده الجرعة المأخوذة منه * وأما
الكحول اللذيذ المشرب كالكنياك والروم فقد ظهر لهم ان
قوته على توليد الحرارة أدنى من قوة الزبد والشوكولاته
والسكر والارز * وقوة الخمر الفوية الكحول أدنى من قوة
اللبن * فيكون اذاً من صالح السياح وخصوصاً الذين يسافرون
في البلاد الباردة ان يختاروا السكر لتوليد القوة والحرارة وقد
عرف ذلك رواد القطبين وتحققوا الاضرار التي تنشأ عن
المشروبات الروحية فنبذوها واستماضوا عنها بالمواد السكرية

والمواد الدهنية * واذا نبذها السياح الذين كانوا يعتمدون في
أسفارهم عليها فأحرى بمن كان مقيماً في بيته ومصلحته لا تتطلب
الفائدة المرجوة منها ان ينبذها بتاتا

وأما الزعم ان الاشربة الروحية مفيدة في الهضم ففساد أيضا
لان تكرار استعمالها يجلب اضرارا كثيرة ومن الثابت انها
تفعل أولا فعلا منها يعقبه كلل في الاعصاب المحركة للأوعية
فيقف بذلك الهضم عدا عن ان الكحول يقسى المواد الغذائية
فتمعجز المصارة المعدية عن هضمها الا بمدد جهد عنيف ومدة
طويلة ويثبت ذلك باننا اذا أخذنا قطعة لحم ووضعناها في اناء
وغمرناها بالكحول صلبت وحفظت فيه مدة طويلة بغير ان
يطرا عليها الفساد الحيواني وليس من يجهل انه اذا زادت
جرعة الكحول زادت القابلية وان بمد الشرب يتباعد بالسير
من الطعام

وأما التقوية به فقد ظهر من التجارب في الجيش الانكليزي
وفي البحرية ان الرجل الذي يحذف الكحول من طعامه يحتمل
التعب أكثر من الرجل الذي يداوم عليه * وثبت لشركات

ضمان الحياة ان الممتنعين يعمرّون أكثر من الذين يتعاطون
المسكر ولو باعتدال وهي كما ذكرتم في مقالكم ترفض ضمان
الذين يدمنون المسكرات * والخلاصة ان الاشربة الروحية
تحدث بالجرعات الصغيرة اضطرابات وعلامات متنوعة وبالجرعات
الكبيرة قد تجلب الموت العاجل لان الكحول وكل متولدات
الاختمار التي ترافقه فيها مواد سامة جدا وقوة السم في الاشربة
الروحية أشد مما تدل عليه نسبة ما فيها من الكحول
واذا نظرنا اليه من جهة النفقة رأينا انه أكثر نفقة من المواد
الغذائية المولدة للحرارة فلتوليد ١٠٠ من الحرارة ينفق من
الارز أو البطاطا مائتة سنتيمان ومن السكر $\frac{1}{4}$ ومن الزبدة
٤ ومن العرق ٦ - ٧ ومن اللبن ٧ - ٨ ومن الجبن ١٢ (اذا
حسب ثمن اللتر ٦٠ سنتيما) فهو كما ترى عديم الفائدة الاقتصادية
وقدر منه مساو لقدر مثله من السكر يولد حرارة أقل ويكلف
نفقة أكثر فلا فائدة منه الا اذا استعمل دواء لانه منبه سريع
الانتشار وقد تدعو بعض الاحوال المرضية الى استعماله توصلا
الى النفاية المطلوبة بسرعة فعله وما خلا ذلك فلا يجنى منه الا

الضرر الفادح واذا أراد أحد إبداله بغيره لرسوخ الاعتقاد بقائده قطيه ان يزيد على طمامة قليلا من الزبدة والسكر فيحصل على الفائدة المطلوبة اه بالحرف.

﴿ بيان تأثير الكؤل في البنية ﴾

قد وضع ثلاثة من مشاهير أطباء باريز كتابا خاصا ببيان تأثير الكؤل واضراره بالبنية وقد طبع ذلك الكتاب في تلك المدينة سنة ١٩٠٥ ميلادية الموافق أولها سنة ١٣٢٢ هجرية ومم الدكارة (تريبوليه) و(فيلكس ماتينه) و(روجي مينيو) وهاك قليلا من كثير أطلوا به في بيان ضرر ذلك فقالوا ما تعريه *

يؤثر الكؤل أولا في المسالك الهضمية التي يمتص هو منها ويدخل في تيار الدورة مختلطا بالدم الذي يكون صواغا له بهذه الكيفية وهو يبه جميع الاحشاء فيؤثر فيها على التعاقب فأولا يؤثر في المعدة تأثيرا عاما وفي غشائها المخاطي تأثيرا خاصا فيحس الشخص بجمرة محرقة وتختلف تلك الحرارة شدة وضعفا بحسب اختلاط الكؤل بالمادة السائلة

مطلوب تأثير الكؤل في المسالك الهضمية

كثرة وقلة وهذا الاحراق ينشأ من اختلاط الكؤل بماء
الاغشية المخاطية فيؤثر بقوة تنبيهه في الفريعات العصبية
الانتهائية الحساسة وتأثير الكؤل الموضعي يحدث انقباضا في
الاووية الشعرية الذي يعقبه تمددها فينتج من ذلك احتقان
النشاء المخاطي

اما تأثيره في المعدة بالنسبة الى وظيفتها فيتوقف على معرفة
مقدار الكؤل قلة وكثرة فاذا كان الكؤل مقدارا قليلا به
وظائف النشاء المخاطي المعدي فيزيد افراز العصارة المعدية
وهذا التنبيه كما يحصل من قليل الكؤل يمكن حصوله بجميع
المنبهات الأخر كالحوامض وقد عمل المعلم (نوت ناجل)
تجارب تأثير القليل من الكؤل في المعدة فوضع نقطة من
الكؤل على النشاء المخاطي المعدي لكاب مصاب بناسور
معدي فشهد خروج العصير المعدي مندفعا متواصلا كالحليب
الرفيع من النشاء المخاطي فتين من ذلك ان القليل من الكؤل
ينبه غدد المعدة المفرزة لعصيرها سواء كان التنبيه لغدد اليدين
أم للغدد المفرزة لحمض الكاوايدريك وهذا الفعل بعينه

مطلب تأثيره في المعدة بالنسبة الى وظيفتها

يمكن حصوله بوضع شيء من الحمض على الغشاء المخاطي المعدى
والحقيقة المعروفة الآن هي ان وظائف المعدة كإفراز العصير
المعدى والامتصاص وحركاتها تتعطل عندما يؤثر فيها الكحول
فقد جرب الطيب (كلوت: برنال) بأب وضع في ثلاثة
أكواب من الزجاج جزءاً من السكر جريشام وضع في أحد
الأكواب ماء قراحاً خالصاً لم يشبه شيء وفي الثاني نبيذاً وفي
الثالث كنيا كافرأي ان السكر ذاب في الكوب الذي فيه
الماء في خمس عشرة دقيقة وفي الكوب الذي فيه النبيذ في
خمس وخمسين ولم يذب في الثالث الذي وضع فيه الكنياك
الا بعد خمس عشرة ساعة الى ثمانى عشرة ساعة فينتج مما
ذكر من العمل أن ما حصل في الاكواب الثلاثة يحصل في
المعدة فيكون الكحول في المعدة عائقاً للمضم كما عاق ذوبان
السكر في كوب النبيذ وكوب الكنياك

وقد علمت ان الكحول يحفظ المواد العضوية لانه يمنع
تحليلها أى تخمرها ومعلوم ان المضم هو مبدأ سلسلة من
تحليل مواد المضم بالتخمر وتركيبها فينتد يكون الكحول من

مطلب في أنه اذا أثر في المعدة تتعطل وظائفها فيعيق المضم

لذلك يتسبب في ذلك عدم تحلل المواد العضوية

أقوى الموانع لسرعة الهضم

هذا فضلا عن ان الكؤل يحدث تغيرات دائمة أو غير دائمة في الخلايا الغدية المولدة لليسين كما انه يحدث تلك التغيرات في عضلات المعدة وجدر أوعيتها فيحدث اضطرابات وعائية في الغشاء المخاطي المعدى لتتوهم الدورة الدموية بواسطة تأثيره في الانتهاء العصبية الدائرية المحركة للاوعية هذا اذا كان الكؤل مخففا بامتزاجه بسوائل أخر أما اذا كان الكؤل في درجة التركيز ووضع على الغشاء المخاطي المعدى فانه يحدث تأثيراً محرقاً كتأثير سائل ساخن جدا حتى انهم شاهدوا في بعض الاشخاص أصحاب الاحساس الشديد تقايؤاً وحينئذ يتضح جليا ان ضرر الكؤل أكثر من نفعه وفي الحقيقة ان وجود الكؤل في المعدة يسبب تعطيلاً في استحالة المواد الزلائية الى البيتون الذي يمتص ويدخل في تيار الدورة ويتمثل في الجسم ومتى وجد الكؤل في المعدة وكان بمقدار اثنين من المائة من محتويات المعدة بمعنى انه اذا وجد في المعدة غذاء قدره مائة جرام ووجد جرامان

مطلب في انه يحدث تغيرات في الخلايا وفي عضلات المعدة
مطلب في انه يحدث تأثيراً محرقاً

من الكؤل يحدث عنه ببطء في تولد البيتون اما اذا كان مقدار الكؤل عشرة في المائة فانه يمنع تولد البيتون تقريبا بمعنى ان الجزء الذي يتولد من البيتون يكون ضعيفا أما إن زاد المقدار من خمسة عشر الى عشرين في المائة فانه يمنع تولد البيتون كليا وحينئذ تحيل المصاراات المعدية الكؤل الى حمض الخليك والخللات وهي جواهر مضره بالمضم

اما اذا كان تناول الكؤل بمقدار عظيم وفي درجة تركزه فانه يجمد المخاط المعدى ويفسد البيسين ويوقف الهضم وقد شاهد بعضهم تأثير الانواع المختلفة من الكؤل في أنواع الدياستاز الهضمية كالدياستاز اللعابي والبنكرياسى والعصير المعدى الذي يعطل تأثيرها في الاطعمة فيكون تأثير الكؤل كتأثير السموم

وقد شاهد بعض الاطباء ان وجود خمسة وعشرين جزءاً من مائة جزء يحدث زيادة في الاحساس وان وصل الى الخمسين يحدث التهايا وان كان ثمانين يحدث الكي في النشاء المخاطى المعدى ومتى كان الكؤل مركزا وقوي يجمد الزلال والمخاط

مطلب اذا تناول منه كثيراً يجمد المخاط المعدى ثم انه يحدث التهايا

والبيتون والجلاتين وهذه ظواهر دالة على ضرره وسوء فعله وقد شوهد فضلا عن انه يمتص جزء من الكؤل في المعدة ويدخل في تيار الدورة الدموية والباقي يمر في المي ويؤثر في غشائها المخاطي ويكون عائقا عن اتمام الهضم المعوي بتأثيره على الفشاء المخاطي المعوي ويحدث أيضا عائقا لامتنصاص الكيلوس لانه لا يحصل حينئذ الامتنصاص الا بطريقة ضعيفة وهذا يسبب اسهالا والتهابا معديين وقد شاهدوا ان وظيفة المي تكون تابعة لوظائف الكبد والبنكرياس فان الكؤل يؤثر فيهما فما أشد تأثيره في الكبد اذ يؤثر المقدار القليل من الكؤل في الخلايا الكبدية كمنبه فالكؤل الذي يمتص بواسطة المعدة يدخل في تيار الدورة بواسطة الاوردة وقليل منه يدخل بواسطة الاوعية اللمفاوية فيصل الى الكبد فيبقى فيه لان التجارب أثبتت وجود جزء واحد من الكؤل في الدم وأربعة أجزاء في الكبد وجزأين في اللخ ومتى دخل الكؤل في الكبد يحدث أولا تنبها ثم احتقانا في أوعيته ثم خمولا فيعلم من ذلك ان المشروبات الروحية تبه

مطلب في تأثيره في وظائف المي والكبد

وظائف الكبد فاذا تعاطى الشخص مقدارا متوسطا من الكؤل أياما متوالية يرى انه يحصل تراكم مقدار عظيم من الجليكوجين في الكبد أكثر من الحالة الاعتيادية وتزيد كمية البولينا كما ان وظيفة الكبد تزيد عن حالتها الطبيعية هذا كله اذا كان المقدار متوسطا كما ذكرنا اما اذا كان الكؤل المزدرد بكمية أكبر من ذلك وتكرر فوظيفة الكبد تبطل بسبب شلل الخلايا الكبدية فاذا زاد تعاطى مقدار فوق المتوسط من الكؤل كانت حياة الخلايا الكبدية في خطر وحصل أيضا تيسر في الكبد وهو المسمى (سيروز)

وقد شاهد بعضهم اصابات في الكبد عند المصابين بالارتعاش الكؤلى مع ان حالتهم الظاهرة لا تدل على مرض وشاهد في البول ان كمية البولينا نزلت من عشرين الى ثلاثة في اللتر كما انهم شاهدوا ان البول كان يحتوى على املاح كثيرة المقدار فاذا استمر الشارب على تعاطى الكؤل حصل له اليرقان الخطر أعنى موت الخلايا الكبدية فيعلم مما تقدم ان الكؤل يحدث اضطرابا في وظائف الخلايا

معلم اذا استمر الشارب على تعاطيه حصل له اليرقان

الكبدية معها كان مقداره قلة وتركزا
اما تأثيره في الدم فانه متى دخل في تيار الدورة وكان
بمقدار عظيم فيظهر ان ظواهر الاحتراق تتناقص ولا تعود
الى حالتها الطبيعية الا بعد خروج الكؤل من الدم بعد
مضي ٢٣ ساعة

وقد شاهدوا ان تأثير الكؤل في الكرات الدموية
الحمراء يجعل دائرتها موجبة غير منتظمة وشكلها كشكل التوت
وتحتوى على نقط صفراء لماعة ليست الا رسوبا من
الاموجالوين فيعلم من ذلك ان المقدار الزائد من الكؤل
يقتل الكرات الدموية ويرسب الاموجالوين ثم ينتهى
بموت الشخص

وقد تبين ان وجود الكؤل في الدم يعوق ظواهر الاحتراق
لكونه يجذب الاكسجين المثبت على الكرات الحمراء حتى
يكون خلايا قلبية وحينئذ يكون مضرا بظواهر الاحتراق
في الدم



﴿ تأثير الكوئل على الدورة الدموية ﴾

شاهدوا انه عند تماطى مقدار من ٢٠ الى ٣٠ جراما من الكوئل يحصل فى المبدأ تزايد فى ضربات القلب ثم يحصل فيها بطء مع تناقص فى انقباضاته المضطربة وبسبب ذلك يحصل تناقص فى التوتر الدموى الشريانى * وقد شرح المعلم (ها سكوفك) تأثير الكوئل على الاعصاب القلبية فقال ان المقادير القليلة من الكوئل تحدث تزايداً مؤقتاً فى التوتر الدموى وبطءاً خفيفاً فى النبض فاذا زادت تلك المقادير حصل تناقص فى التوتر الدموى الشريانى وبطء زائد فى النبض واختل نظام ضربات القلب وكانت الحالة منذرة بالخطر * ودليل ذلك انه متى حقن الكوئل مباشرة فى الوريد الوداجى ينشأ عنه موت القلب مع استمرار التنفس قليلاً فبذلك يظهر ان بطء النبض يكون ناشئاً من التنبيه الذى يحصل فى مركز الاعصاب الرئوية المعدية وفى اعصابها الدائرية ودل ذلك أيضاً على التأثير الواقع من الكوئل على القلب * وأما تناقص التوتر الدموى فيظهر انه ناشئ من ضعف القلب بواسطة تأثير الكوئل عليه وقال

بعضهم ان الكؤل له تأثير منه للقلب لانه يزيد قوة انقباضه ويساعد على زيادة التوتر الدموى في الشرايين وزيادة ضربات القلب وهى نتيجة تأثير فعل منعكس فينبذ تكون نتيجة التنبيه الواقع على الغشاء المخاطي القمى والبلعوى والمعدى انما هى بواسطة الكؤل فاذا كان المقدار الذى يتعاطاه منه الشخص زائدا نشأ عنه شلل في القلب فضربات القلب تتناقص في القوة وكذلك التوتر الدموى يتناقص

وقد جرب المعلم (پوشيه) في الكلاب باعطائها جزأ من الكؤل من ٤٠ الى ٥٠ جراما من طريق القم فبعد بضع دقائق شاهد أن النبض صار عريضا وصارت ضرباته قوية سرية تصل الى ٢١٦ في الدقيقة وبعد ذلك حصل النوم البكؤلى أى التخدير ثم تناقصت تلك الضربات حتى وصلت الى الحالة الاعتيادية تقريبا

وذكرت مجلة العلوم العمومية الصادرة في باريس بتاريخ ١٥ يونيه ١٩٠٩ الموافق ٢٧ جمادى الاولى سنة ١٣٢٧ صحيفة ٥٠٢ نقلا عن العلامة الرمدي الشهير الدكتور ترسو مانصه

ومن ضمن اسباب فقد الابصار آفتان عظيمتان في وقتنا
الحاضر وهما أولا الداء الزهري الذي يحدث ضمور العصب
البصري والتهابات عصبية والتهابات قزحية مشيمية شبكية
ثانيا المشروبات الروحية التي هي السبب الرئيسي لتصلب جدر
الشرايين وتولد الاغلو كوما بكثرة واصابات العصب البصري
وهي التي تساعد مساعدة فعلية على تولد سوء الفطنة أى الدياتيز
(وهي عبارة عن فساد البنية) فاذا زال هذان السببان يرى ان
العمى يتناقص جدا بطريقة مذهشة . وقال الدكتور (جالير
بواسير) في كتابه قاموس الحكمة ان اولاد المدمنين على
تناول الخمر يموتون غالبا في مدة طفولتهم الاولى بالتشنجات
المصبية وقد يكون غالبهم مصابا بالبله أو بالصرع وربما كانوا
مصابين بالتشوه في خلقهم كتموج اطرافهم والتغير في
شفاهم والصمم في آذانهم والبيك في السنهم
(وأما قتلا) فقد قال الله جل ذكره يسألونك عن الخمر والميسر
قل فيها اثم كبير ومنافع للناس واثمها أكبر من نفعها . وقال
جل ذكره انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس

من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل انتم منتهون. قال الرازي في تفسير الآية الاولى (المسئلة الاولى) قالوا نزلت في الخمر اربع آيات نزل بمكة قوله تعالى ومن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا. وكان المسلمون يشربونها وهي حلال لهم ثم ان عمر ومعاذ ونفرا من الصحابة قالوا يا رسول الله أفتنا في الخمر فانها مذهبة للعقل مسلبة للمال فنزل فيها قوله تعالى قل فيهما اثم كبير ومنافع للناس فشربها قوم وتركها آخرون ثم دعا عبد الرحمن بن عوف ناسا منهم فشربوا وسكروا فقام بعضهم يصلي فقرأ قل يا أيها الكافرون أعبد ما تعبدون فنزلت لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى فقل من شربها ثم اجتمع قوم من الانصار وفيهم سعد بن أبي وقاص فلما سكروا افتخروا وتناشدوا الاشعار حتى أنشد سعد شعرا فيه هجاء للانصار فضربه انصاري بلحي^(١) بعير فشجه

(١) اللحي عظم الحنك وهو الذي عليه الاسنان

شعبة موضحة فشكا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر
 اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا فنزل انما الخمر والميسر الى قوله
 فهل انتم منتهون فقال عمر انتهينا يا رب قال القفال رحمه الله
 والحكمة في وقوع التحريم على هذا الترتيب ان الله تعالى علم ان
 القوم قد كانوا اتقوا شرب الخمر وكان انتفاعهم بذلك كثيرا
 فلم انهلو منهم دفعة واحدة لشق ذلك عليهم فلا جرم استعمل
 في التحريم هذا التدريج وهذا الرفق * ومن الناس من قال بان
 الله حرم الخمر والميسر بهذه الآية ثم نزل قوله تعالى لا تقربوا
 الصلاة وانتم سكارى فاقضى ذلك تحريم شرب الخمر وقت
 الصلاة لان شارب الخمر لا يمكنه ان يصلي الامع السكر فكان
 المنع من ذلك منعا من الشرب ضمنا ثم نزلت آية المائدة فكانت
 في غاية القوة في التحريم. وعن الربيع بن انس ان هذه الآية
 نزلت بعد تحريم الخمر * **المسئلة الثانية** * اعلم ان عندنا ان هذه
 الآية دالة على تحريم الخمر فتفتقر الى مقام بيان ان الخمر ماهو
 ثم الى مقام بيان ان هذه الآية دالة على تحريم شرب الخمر (اما
 المقام الاول) في بيان ان الخمر ماهو قال الشافعي رحمه الله

كل شراب مسكر فهو خمر ثم قال حجة الشافعي على قوله وجوه احدها ما روى أبو داود في سننه عن الشعبي عن ابن عمر رضي الله عنهما قال نزل تحريم الخمر يوم نزل وهي من خمسة من العنب والتمر والخنطة والشعير والذرة والخمر ما خامر العقل وجه الاستدلال به من ثلاثة أوجه احدها ان ابن عمر رضي الله عنهما اخبر ان الخمر حرمت يوم حرمت وهي تتخذ من الخنطة والشعير كما أنها كانت تتخذ من العنب والتمر وهذا يدل على انهم كانوا يسمونها كلها خمرًا وثانيها انه قال حرمت الخمر يوم حرمت وهي تتخذ من هذه الاشياء الخمسة وهذا كالتصريح بأن تحريم الخمر يتناول تحريم هذه الانواع الخمسة وثالثها ان ابن عمر رضي الله عنهما ألحق بها كل ما خامر العقل من شراب ولا شك ان ابن عمر كان عالما باللغة وروايته ان الخمر اسم لكل ما خامر العقل فغيره ﴿الحجة الثانية﴾ روى أبو داود عن النعمان بن بشير رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من العنب خمرًا وان من التمر خمرًا وان من العسل خمرًا وان من البر خمرًا وان من الشعير خمرًا

والاستدلال له به من وجهين أحدهما ان هذا صريح في ان هذه الاشياء داخلة تحت اسم الخمر فتكون داخلة تحت الآية الدالة على تحريم الخمر والثاني انه ليس مقصود الشارع تعليم اللغات فوجب ان يكون مراده من ذلك بيان ان الحكم الثابت في الخمر ثابت فيها والحكم المشهور الذي اختص به الخمر هو حرمة الشرب فوجب ان يكون ثابتا في هذه الاشربة قال الخطابي رحمه الله وتخصيص الخمر بهذه الاشياء الخمسة ليس لاجل ان الخمر لا يكون الا من هذه الخمسة بأعيانها وانما جرى ذكرها خصوصا لكونها معهودة في ذلك الزمان فكل ما كان في معناها من ذرة أو سلت أو عصارة شجرة فحكمها حكم هذه الخمسة كما ان تخصيص الاشياء الستة بالذكر في خبر الربا لا يمنع من ثبوت حكم الربا في غيرها ﴿الحجة الثالثة﴾ روى أبو داود أيضا عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مسكر خمر وكل مسكر حرام قال الخطابي قوله عليه السلام كل مسكر خمر دل على وجهين (أحدهما) ان الخمر اسم لكل ما وجد منه السكر من الاشربة كلها والمقصود

منه ان الآية لما دلت على تحريم الخمر وكان مسمى الخمر مجهولا
للقوم حسن من الشارع ان يقال مراد الله تعالى من هذه
اللفظة هذا إما على سبيل ان هذا هو مسماه في اللغة العربية
أو على سبيل ان يضع اسما شرعيا على سبيل الاحداث كما في
الصلاة والصوم وغيرها والوجه الآخر ان يكون معناه
انه كالخمر في الحرمة وذلك لان قوله هذا خمر حقيقة هذا
اللفظ يفيد كونه في نفسه خمرًا فان قام دليل على ان ذلك
ممتنع وجب حمله مجازا على المشابهة في الحكم الذي هو خاصية
ذلك الشيء ﴿الحجة الرابعة﴾ روى أبو داود عن عائشة
رضي الله عنها أنها قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن البتع فقال كل شراب اسكر فهو حرام قال الخطابي البتع
شراب يتخذ من العسل وفيه ابطال كل تأويل يذكره
أصحاب تحليل الانبذة وافساد لقول من قال ان القليل من
المسكر مباح لانه عليه السلام سئل عن نوع واحد من الانبذة
فاجاب عنه بتحريم الجنس فيدخل فيه القليل والكثير منها
ولو كان هناك تفصيل في شيء من انواعه ومقاديره لذكره

ولم يهمله ﴿الحجة الخامسة﴾ روى أبو داود عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أسكر كثيره فقليله حرام ﴿الحجة السادسة﴾ روى أيضا عن القاسم عن عائشة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كل مسكر حرام وما أسكر منه الفرق فله الكف منه حرام قال الخطابي الفرق مكبال يسع ستة عشر رطلا وفيه أين البيان ان الحرمة شاملة لجميع اجزاء الشراب ﴿الحجة السابعة﴾ روى أيضا أبو داود عن شهر بن حوشب عن أم سلمة قالت نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كل مسكر ومفتر قال الخطابي المفتر كل شراب يورث الفتور والخدر في الاعضاء وهذا لاشك انه متناول لجميع انواع الاثربة فهذه الاحاديث كلها دالة على أن كل مسكر فهو خمر وهو حرام ﴿النوع الثاني﴾ من الدلائل على أن كل مسكر خمر التمسك بالاشتقاقات قال أهل اللغة أصل هذا الحرف التغطية سمي الخمر خمرًا لانه ينطى رأس المرأة والخمر ما وارك من شجر وغيره من وهددة وأكمة وخمرت رأس الاناء أى غطيته والخامر هو الذي يكتم

شهادته قال ابن الانباري سميت خمرًا لانها تخامر العقل أي
تخالطه يقال خامره الداء اذا خالطه وانشد لكثير

هينثا مرثيا غير داء مخامر لعزة من أعراضنا ما استحلت

ويقال خامر السقام كبده وهذا الذي ذكره راجع الى

الاول لان الشيء اذا خالط الشيء صار بمنزلة السائر له فهذه

الاشتقاقات دالة على ان الخمر ما يكون ساترا للعقل كما سميت

مسكرا لانها تسكر العقل أي تحجزه وكأنها سميت بالمصدر

من خمره خمرًا اذا ستره للمبالغة ويرجع حاصله الى ان الخمر

هو السكر لان السكر يغطي العقل ويمنع من وصول نوره الى

الاعضاء * فهذه الاشتقاقات من أقوى الدلائل على ان مسمى

الخمر هو المسكر فكيف اذا انضافت الاحاديث الكثيرة اليه

لا يقال هذا اثبات للغة بالقياس وهو غير جائز لانا نقول ليس

هذا اثباتا للغة بالقياس بل هو تعيين المسمى بواسطة هذه

الاشتقاقات كما ان أصحاب أبي حنيفة يقولون ان مسمى

النكاح هو الوطء ويثبتونه بالاشتقاقات ومسمى الصوم هو

الامساك ويثبتونه بالاشتقاقات (النوع الثالث) من الدلائل

الدالة على ان الخمر هو المسكر أن الامة مجمعة على ان الآيات
الواردة في الخمر ثلاثة اثنتان منها وردتا بلفظ الخمر احداها هذه
الآية والثانية آية المائدة والثالثة وردت في السكر وهو قوله
لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى وهذا يدل على ان المراد من
الخمر هو المسكر (النوع الرابع) من الحجة أن سبب تحريم الخمر
هو ان عمر ومعاذا قالا يا رسول الله ان الخمر مسلبة للعقل
مذهبة للمال فين لنا فيه فهما انما طلبا الفتوى من الله
ورسوله بسبب كون الخمر مذهبة للعقل فوجب ان يكون
كل ما كان مساويا للخمر في هذا المعنى إما ان يكون خمر
وإما ان يكون مساويا للخمر في هذا الحكم (النوع الخامس)
من الحجة ان الله علل تحريم الخمر بقوله تعالى (انما يريد
الشیطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر
ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة) ولا شك ان هذه الافعال
معلقة بالسكر وهذا التعليل يقتضي فلي هذا تكون هذه الآية
نصا في ان حرمة الخمر معلقة بكونها مسكرة فاما ان يجب
القطع بأن كل مسكر خمر وان لم يكن كذلك فلا بد من

ثبوت هذا الحكم في كل مسكر وكل من أنصف وترك
العناد علم ان هذه الوجوه ظاهرة جلية في اثبات هذا المطلوب
وبعد كلام في بيان رأى أبى حنيفة رضى الله عنه
والكلام معه قال (المقام الثاني) في بيان ان هذه الآية دالة على
تحريم الخمر وبيانه من وجوه (الاول) ان الآية دالة على ان
الخمر مشتملة على الاثم والاثم حرام لقوله تعالى (قل انما
حرم ربى الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغى)
فكان مجموع هاتين الآيتين دليلا على تحريم الخمر (الثاني) ان
الاثم قد يراد به العقاب وقد يراد به ما يستحق به العقاب
من الذنوب وأيهما كان فلا يصح ان يوصف به الا المحرم
(الثالث) انه تعالى قال (واثمهما أكبر من نفعهما) صرح برجحان
الاثم والعقاب وذلك يوجب التحريم فان قيل الآية لا تدل
على ان شرب الخمر إثم بل تدل على ان فيه إثما فب ان ذلك
الاثم حرام فلم قلتم ان شرب الخمر لما حصل فيه ذلك الاثم
وجب ان يكون حراما قلنا لان السؤال كان واقعا عن مطلق
الخمر فلما بين تعالى ان فيه اثما كان المراد ان ذلك الاثم لازم له

على جميع التقديرات فكان شرب الخمر مستلزما لهذه الملازمة
الحرمة ومستلزما المحرم محرم فوجب ان يكون الشرب محرما
ومنهم من قال هذه الآية لا تدل على حرمة الخمر واحتج عليه
بوجوه (أحدها) انه تعالى أثبت فيها منافع للناس والمحرم
لا يكون فيه منفعة (والثاني) لو دلت هذه الآية على حرمتها
فلم لم يقنعوا بها حتى نزلت آية المائدة وآية تحريم الصلاة (الثالث)
انه تعالى أخبر ان فيهما اثما كبيرا فقتضاه ان ذلك الاثم الكبير
يكون حاصل ما دام موجودين فلو كان ذلك الاثم الكبير
سببا لحرمتها لوجب القول بثبوت حرمتها في سائر الشرائع
﴿والجواب عن الاول﴾ ان حصول النفع العاجل فيه في الدنيا
لا يمنع كونه محرما ومتى كان كذلك لم يكن حصول النفع فيها
مانعا من حرمتها لان صدق الخاص يوجب صدق العام
﴿والجواب عن الثاني﴾ انا روينا عن ابن عباس انها نزلت في
تحريم الخمر والتوقف الذي ذكرته غير مروى عنهم وقد يجوز
ان يطلب الكبار من الصحابة نزول ما هو أكد من هذه
الآية في التحريم كما التمس ابراهيم صلوات الله عليه مشاهدة

احياء الموتى ليزداد سكونا وطمأنينة ﴿والجواب عن الثالث﴾ ان قوله فيهما اثم كبير إخبار عن الحال لا عن الماضي وعندنا ان الله تعالى علم ان شرب الخمر مفسدة لهم في ذلك الزمان وعلم انه ما كان مفسدة للذين كانوا قبل هذه الأمة فهذا تمام الكلام في هذا الباب انتهى

(ذكر الاحاديث الواردة في الزجر عن

شرب الخمر وفي الوعيد لمن شربها)

قال السيوطى فى الدر المنثور فى التفسير بالمأثور عند تفسير قوله تعالى انما الخمر الآية أخرج ابن مردويه والبيهقى فى شعب الايمان عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لعن الخمر ولعن غارسها ولعن شاربها ولعن عاصرها ولعن مؤويها ولعن مديرها ولعن ساقها ولعن حاملها ولعن آكل ثمنها ولعن بائعها

وأخرج وكيع والبخارى ومسلم عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شرب الخمر فى الدنيا لم يشربها فى الآخرة الا ان يتوب * وأخرج البيهقى فى الشعب

عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شرب
 الخمر في الدنيا ولم يتب لم يشربها في الآخرة وان أدخل الجنة
 وأخرج مسلم والبيهقي عن جابر بن عبد الله ان رجلا قدم من
 اليمن فسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن شراب يشربونه
 بأرضهم من الذرة يقال له المزر^(١) فقال النبي صلى الله عليه
 وسلم أو يسكر هو قالوا نعم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كل مسكر حرام ان الله عهد لمن يشرب المسكر ان يسقيه
 من طينة الخبال^(٢) قالوا يا رسول الله وما طينة الخبال قال عرق
 أهل النار أو عصارة أهل النار *

وأخرج عبد الرزاق والحاكم وصححه والبيهقي عن ابن
 عمر وسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من شرب
 الخمر لم تقبل له صلاة أربعين ليلة فان تاب تاب الله عليه وان
 شربها الثانية لم تقبل له صلاة أربعين ليلة فان تاب تاب الله

(١) المزر بكسر الميم وسكون الزاي نبت الذرة خاصة أو هي وباقي

الحبوب (٢) أصل الخبال في اللغة الفساد يكون في الافعال والابدان
 والقول

عليه وإن شربها الثالثة لم تقبل له صلاة أربعين ليلة فإن تاب
تاب الله عليه فإن شربها الرابعة لم تقبل له صلاة أربعين ليلة
فإن تاب لم يتب الله عليه وكان حقا على الله أن يسقيه من
طينة الخبال قيل وما طينة الخبال قال صديد أهل النار *

وأخرج البيهقي عن عبد الله بن عمرو بن العاص سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من شرب الخمر شربة لم
تقبل صلاته أربعين صباحا فإن تاب تاب الله عليه فإن عاد لم
تقبل صلاته أربعين صباحا فلا أدري أي الثالثة أو في الرابعة
قال فإن عاد كان حقا على الله أن يسقيه من ردة الخبال يوم
القيامة *

وأخرج الحاكم وصححه والبيهقي عن عبد الله بن عمرو
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ترك الصلاة سكرًا
مرة واحدة فكأنما كانت له الدنيا وما عليها فليها ومن
ترك الصلاة سكرًا أربع مرات كان حقا على الله أن يسقيه
من طينة الخبال قيل وما طينة الخبال يا رسول الله قال
عصارة أهل النار *

وأخرج ابن مردويه والحاكم وصححه والبيهقي عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الخمر وعاصرها ومعتصرها وبائتها ومبتاعها وحاملها والمحمولة اليه وساقياها وشاربها وآكل ثمنها *

وأخرج الحاكم وصححه والبيهقي عن ابن عباس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أتاني جبريل فقال يا محمد إن الله لعن الخمر وعاصرها ومعتصرها وشاربها وحاملها والمحمولة اليه وبائتها وساقياها ومستقيها

وأخرج بن أبي الدنيا والبيهقي عن عثمان سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اجتنبوا أم الخبائث فإنه كان رجل فيمن كان قبلكم يتعبد ويعتزل النساء فلعنته امرأة غاوية فأرسلت اليه خادمها فقالت أنا ندعوك لشهادة فدخل فطفقت كلما دخل عليها بابا أغلقته دونه حتى أفضى الى امرأة وضئته جالسة وعندها غلام وباطية فيها خر فقالت انالم أدعك لشهادة ولكن دعوتك لتقتل هذا الغلام أو تقع علي أو تشرب كأسا من هذا الخمر فإن أبيت صحت وفضحتك فلما رأى

انه لا بد من ذلك قال اسقيني كأساً من هذا الخمر فسقته
 كأساً من الخمر ثم قال زيد بنى فلم يرم حتى وقع عليها وقتل
 النفس فاجتنبوا الخمر فانه والله لا يجتمع الايمان وادمان الخمر
 في صدر رجل أبداً ليوشكن أحدهما ان يخرج صاحبه *
 وأخرجه عبد الرزاق في المصنف عن عثمان موقوفا *

وأخرج الحاكم وصححه البيهقي عن ابن عباس قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اجتنبوا الخمر فانها مفتاح كل شر
 وأخرج ابن ماجه وابن مردويه والبيهقي عن أبي الدرداء
 قال أوصاني أبو القاسم صلى الله عليه وسلم ان لا تشرك بالله
 شيئاً وان قطعت أو حرقت ولا تترك صلاة مكتوبة متعمداً
 فن تركها متعمداً برئت منه الذمة وان لا تشرب الخمر فانها
 مفتاح كل شر *

وأخرج البيهقي عن أنس قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان الله تبارك وتعالى بنى الفردوس بيده وحظره
 على كل مشرك وكل مدمن الخمر سكير *
 وأخرج البيهقي عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله

عليه وسلم قال ثلاثة لا تقبل لهم صلاة ولا يرفع لهم إلى السماء عمل العبد إلا بق من مواله حتى يرجع فيضع يده في أيديهم والمرأة الساخط عليها زوجها حتى يرضى والسكران حتى يصحو وأخرج البيهقي عن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة عاق ولا مدمن خمر

وأخرج البيهقي عن ابن عمر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقعد على مائدة يشرب عليها الخمر *

وأخرج البيهقي عن جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل حليلته الحمام ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام إلا بمئزر ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يجلس على مائدة يدار عليها الخمر *

وأخرج البخاري في التاريخ عن سهل بن أبي صالح عن محمد بن عبيد الله عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من لقي الله وهو مدمن خمر لقيه كما بد وثن *

وأخرج البخاري في التاريخ والبيهقي من طريق سهل

عن أبيه عن أبي هريرة مرفوعاً مثله وقال البخاري ولا يصح
حديث أبي هريرة *

وأخرج عبد الرزاق عن ابن عباس أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال من مات مدمناً خمر لقي الله وهو كعابد وثن
وأخرج ابن أبي الدنيا والبيهقي عن ابن عباس عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال من شرب شراباً يذهب بعقله فقد أتى
باباً من أبواب الكبائر *

وأخرج ابن أبي الدنيا والبيهقي عن عبد الله بن عمرو قال
لأن أزنى أحب إليّ من أن أسكر ولأن أسرق أحب إليّ
من أن أسكر لأن السكران يأتي عليه ساعة لا يعرف فيها ربه
وأخرج الحاكم وصححه عن أبي هريرة أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في
الآخرة ومن شرب الخمر في الدنيا لم يشربه في الآخرة ومن
شرب في آية الذهب والفضة لم يشرب بها في الآخرة ثم قال
لباس أهل الجنة وشراب أهل الجنة وآية أهل الجنة *

وأخرج الحاكم وصححه عن أبي موسى أن النبي صلى

الله عليه وسلم قال ثلاثة لا يدخلون الجنة مدمس خمر وقاطع
الرحم ومصديق بالسحر ومن مات مدمس الخمر سقاه الله من
نهر الفوطة قيل وما نهر الفوطة قال نهر يخرج من فروج
المومسات يؤذي أهل النار ريح فروجهم

وأخرج الحاكم وصححه عن ابن عمر أن أبا بكر وعمر
وناسا جلسوا بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم فذكروا أعظم
الكبائر فلم يكن عندهم فيها علم فأرسلوني إلى عبد الله بن عمرو
أسأله فأخبرني أن أعظم الكبائر شرب الخمر فأنيتهم فأخبرتهم
فأنكروا ذلك ووثبوا جميعا حتى أتوه في داره فأخبرهم أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن ملكا من ملوك بني
إسرائيل أخذ رجلا فغيره بين أن يشرب الخمر أو يقتل نفسا
أو يزني أو يأكل لحم خنزير أو يقتلوه فاختار الخمر وأنه لما
شربه لم يمتنع من شيء أرادوه منه وإن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال ما من أحد يشربها فتقبل له صلاة أربعين ليلة
ولا يموت وفي مثاقته منه شيء إلا حرمت عليه بها في الجنة
فإن مات في أربعين ليلة مات ميتة جاهلية *

وأخرج الحاكم وصححه عن أبي مسلم الخولاني أنه حج
فدخل على عائشة فجعلت تسأله عن الشام وعن بردها فجعل
يخبرها فقالت كيف تصبرون على بردها قال يا أم المؤمنين انهم
يشربون شرابا لهم يقال له الطلاء قالت صدق الله وبلغ النبي
صلى الله عليه وسلم سمعته يقول إن ناسا من أمتي يشربون
الخمير يسمونها بغير اسمها *

وأخرج البيهقي في الشعب عن أنس أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال بعثني الله رحمة وهدى للعالمين وبعثني بحق
المعازف والمزامير وأمر الجاهلية ثم قال من شرب خمرآ في
الدنيا سقاء الله كما شرب منه من حميم جهنم معذب بعد
أو مغفور له *

وأخرج أحمد وابن أبي الدنيا في ذم الملاحى والطبراني
عن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله
بعثني رحمة وهدى للعالمين لا يحق المعازف والمزامير وأمر
الجاهلية واللاوثان وحلف ربي عز وجل بعزته لا يشرب الخمر
أحد في الدنيا إلا سقاء الله مثلها من الحميم يوم القيامة مغفور

له أو معذب ولا يدعها أحد في الدنيا الاسقيته اياها في حظيرة
القدس حتى تقنع نفسه *

وأخرج الحاكم عن ثوبان قال قال لي رسول الله صلى
الله عليه وسلم اذا خلقت على معصية فدعها واقذف ضغائن
الجاهلية تحت قدمك واياك وشرب الخمر فان الله لم يقدر
شاربها *

وأخرج ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الملاهي عن سهل
ابن سعد الساعدي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
يكون في أمتي خسف وقذف ومسح قيل يا رسول الله متى
قال اذا ظهرت المعازف والقينات واستحلت الخمر *

وأخرج ابن أبي الدنيا عن عمران بن حصين قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون في أمتي قذف ومسح
وخسف قيل يا رسول الله ومتى ذلك قال اذا ظهرت المعازف
وكثر القينات وشرب الخمر *

وأخرج ابن أبي الدنيا عن عائشة قالت قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم يكون في أمتي خسف ومسح وقذف قلت

يارسول الله وهم يقولون لا اله الا الله قال اذا ظهرت القيان
 وظهر الزنا وشرب الخمر ولبس الحرير كان ذا عند ذا
 وأخرج الترمذى وابن أبى الدنيا عن علي بن أبى طالب
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا عملت أمتى خمس
 عشرة خصلة حل بها البلاء قيل وما هى يارسول الله قال اذا
 كان المنعم دولا والامانة مغنا والزكاة مغرما وأطاع الرجل
 زوجته وعق أمه وبر صديقه وجفا أباه وارتفعت الاصوات
 في المساجد وكان زعيم القوم أذلم وأكرم الرجل مخافة شره
 وشربت الخمر ولبس الحرير وآنخدوا القيان والمعازف ولعن
 آخر هذه الامة أولها فليرتقبوا عند ذلك ثلاثا ريحا حمراء
 وخسفا ومسحاة *

وأخرج ابن أبى الدنيا عن علي بن أبى طالب عن النبى
 صلى الله عليه وسلم قال تمسخ طائفة من أمتى قردة وطائفة
 خنازير ويخسف بطائفة ويرسل على طائفة الريح العقيم بأنهم
 شربوا الخمر ولبسوا الحرير وآنخدوا القيان وضربوا بالدفوف
 وأخرج ابن أبى الدنيا عن أنس قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم ليكون في هذه الامة خسف وقذف ومسح
 وذلك اذا شربوا الخمر واتخذوا القينات وضربوا بالمعازف *
 وأخرج ابن أبي الدنيا عن أبي هريرة قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يمسح قوم من هذه الامة في آخر
 الزمان قردة وخنازير قالوا يا رسول الله أليس يشهدون أن
 لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله قال بلى ويصومون ويصلون
 ويحجون قال فما بالهم قال اتخذوا المعازف والدفوف والقينات
 فباتوا على شربهم ولهوهم فأصبحوا قد مسخوا قردة وخنازير
 وأخرج ابن أبي شيبة وابن أبي الدنيا عن عبد الرحمن
 ابن سابط قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون في
 أمتي خسف وقذف ومسح قالوا متى ذلك يا رسول الله قال
 اذا اظهروا المعازف واستحلوا الخمر ولبسوا الحرير *

وأخرج ابن أبي الدنيا عن الغازی بن ربيعة رفع الحديث
 قال ليمسحن قوم وهم على أريكتهم قردة وخنازير يشربهم الخمر
 وضربهم البرابط والقيان *

وأخرج ابن أبي الدنيا عن صالح بن خالد رفع ذلك الى

النبي صلى الله عليه وسلم قال ليستحلن ناس من أمتي الحرير
والخمر والمعازف وليأتين الله على أهل حاضرتهم يجبل عظيم
حتى ينفذه عليهم ويمسح آخرون قردة وخنازير *

وأخرج ابن أبي الدنيا عن أنس قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لبيتين رجال على أكل وشرب وعزف يصبحون
على أرائكم ممسوخين قردة وخنازير *

وأخرج ابن عدي والحاكم والبيهقي في الشعب وضعفه
عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال والذي بعثني
بالحق لا تنقضي هذه الدنيا حتى يقع الخسف والمسخ والقذف
قالوا ومتى ذلك يا رسول الله قال إذا رأيتم النساء ركن
السروج وكثرت المعازف وفشت شهادات الزور وشربت
الخمر لا يستخفي به وشربت المصالحون في آنية أهل الشرك من
الذهب والفضة واستغنى النساء بالنساء والرجال بالرجال فإذا
رأيتم ذلك فاستدفروا واستعدوا واتقوا القذف من السماء *

وأخرج البيهقي وضعفه عن أنس قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم إذا استعملت أمتي خمسا فطهيم الدمار إذا

ظهر فيهم التلاعن ولبس الحرير واتخذوا القينات وشربوا
الخمر واكتفى الرجال بالرجال والنساء بالنساء *

وأخرج أحمد وابن أبي الدنيا والحاكم وصححه وابن
مردويه والبيهقي عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال يبيت قوم من هذه الامة على طعم وشرب ولهو ولعب
فيصبحون وقد مسخوا قردة وخنازير وليصينهم خسف
وقذف حتى يصبح الناس فيقولون قد خسف الليلة بني فلان
وخسف الليلة بدار فلان ويرسلن عليهم حاصبا من السماء
كما أرسلت على قوم لوط على قبائل فيها وعلى دور ويرسلن
عليهم الرمح المقيم التي أهلكت عاذا على قبائل فيها وعلى دور
يشربهم الخمر ولبسهم الحرير واتخاذهم القينات وأكلهم الربا
وقطيقتهم الرحم *

وأخرج ابن أبي شيبة وأبو داود وابن ماجه والبيهقي
عن أبي مالك الاشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
ليشربن ناس من أمتي الخمر يسمونها بغير اسمها وتضرب
على رؤسهم المعازف والمغنيات يخسف الله بهم الارض ويجعل

منهم القردة والخنازير *

وأخرج البيهقي عن معاذ وأبي عبيدة قالا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذا الامر بدأ رحمة ونبوة ثم يكون رحمة وخلافة ثم كأن ملكا عضوضا ثم كأن عتوا وجبرية وفسادا في الارض يستحلون الحرير والخمور والفروج يرزقون على ذلك وينصرون حتى يلقوا الله عز وجل *

وأخرج البيهقي عن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حبس العنب أيام قطافه حتى يبيعه من يهودى أو نصراني أو ممن يعلم انه يتخذ خمرًا فقد تقدم في النار على بصيرة *

وأخرج البيهقي عن ابن عمر انه كان يكره ان تسقى البهائم الخمر *

وأخرج البيهقي عن عائشة انها كانت تنهى النساء ان يمتشطن بالخمر *

وأخرج عبد الرزاق وأحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه عن معاوية بن أبي سفيان عن النبي صلى الله عليه

وسلم قال من شرب الخمر فاجلدوه قالها ثلاثا قال فان شربها
الرابعة فاقتلوه *

وأخرج عبد الرزاق عن أبي موسى الاشعري ان النبي
صلى الله عليه وسلم حين بعثه الى اليمن سأله قال ان قومي
يصنعون شرابا من الدرة يقال له المزر فقال النبي صلى الله عليه
وسلم أيسكر قال نعم قال فاتهم عنه قال نهيتهم ولم ينتهوا قال
فمن لم ينته في الثالثة منهم فاقتله *

وأخرج عبد الرزاق عن مكحول قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من شرب الخمر فاضربوه ثم قال في الرابعة
من شرب الخمر فاقتلوه

وأخرج عبد الرزاق عن أبي هريرة ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال اذا شربوا فاجلدوهم قالها ثلاثا فاذا شربوا الرابعة
فاقتلوه قال معمر فذكرت ذلك لابن المنكدر فقال قد ترك
القتل قد أتى النبي صلى الله عليه وسلم بابن النعمان فجلده ثم
أتى به فجلده ثم أتى به فجلده ثم أتى به فجلده الرابعة أو أكثر
وأخرج عبد الرزاق عن الزهري قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم اذا شربوا فاجلدوهم ثم اذا شربوا فاجلدوهم
ثم اذا شربوا فاجلدوهم ثم اذا شربوا فاقتلوهم ثم قال ان الله قد
وضع عنهم القتل فاذا شربوا فاجلدوهم ثم اذا شربوا فاجلدوهم
ذكرها أربع مرات *

وأخرج عبد الرزاق عن عمرو بن دينار ان النبي صلى
الله عليه وسلم قال من شرب الخمر فحدّوه فان شرب الثانية
فحدّوه فان شرب الثالثة فحدّوه فان شرب الرابعة فاقتلوه
قال فأتى بابن النعمان قد شرب فضرب بالنعال والأيدي ثم
أتى به الثانية فكذلك ثم أتى به الرابعة فحدّه ووضع القتل *
وأخرج عبد الرزاق عن قبيصة بن ذؤيب ان النبي صلى
الله عليه وسلم ضرب رجلا في الخمر أربع مرات ثم ان عمر
ابن الخطاب ضرب أبا محجن الثقفي في الخمر ثمان مرات *
وأخرج الطبراني عن أبي الرمداء البلوي ان رجلا منهم
شرب الخمر فأتوا به رسول الله صلى الله عليه وسلم فضربه ثم
شرب الثانية فأتوا به فضربه فما أدري قال في الثالثة أو الرابعة
فجعل على العجل فضربت عنقه *

وأخرج الطبراني وابن مردويه عن ابن عباس عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة عاق ولا منان ولا
مدمن خمر قال ابن عباس فذهبنا ننظر في كتاب الله فإذا
هم فيه في العاق فهل عسيتم ان توليتم ان تفسدوا في الارض
وتقطعوا أرحامكم الى آخر الآية وفي المنان يا أيها الذين آمنوا
لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذي وفي الخمر يا أيها الذين آمنوا
انما الخمر والميسر الى قوله من عمل الشيطان *

وأخرج ابن سعد وابن أبي شيبة وأحمد وابن مردويه
عن فيروز الديلمي قال وفدت على رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقلت يا رسول الله انا نصنع طعاما وشرابا فنطعمه بني عمناء
فقال هل يسكر قات نعم فقال حرام فلما كان عند توديعي اياه
ذكرته له فقلت يانبي الله انهم لن يصبروا عنه قال فن لم يصبر
عنه فاضربوا عنقه *

وأخرج ابن سعد وأحمد عن شرحبيل بن أوس قال قال
النبي صلى الله عليه وسلم من شرب الخمر فاجلدوه فان عاد
فاجلدوه فان عاد فاجلدوه فان عاد فاقتلوه *

وأخرج أحمد والطبراني عن أم حبيبة بنت أبي سفيان
 أن ناسا من أهل اليمن قدموا على رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فاعلمهم الصلاة والسنن والفرائض ثم قالوا يا رسول الله
 إن لنا شرابا نصنعه من النمر والشعير فقال الغبراء قالوا نعم قال
 لا تطعموه قالوا فأنهم لا يدعونها قال من لم يتركها فاضربوا عنقه
 وأخرج ابن مردويه عن طريق عمرو بن شعيب عن
 أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن
 الذين يشربون الخمر وقد حرم الله عليهم لا يستقونها من
 حظيرة القدس *

وأخرج عبد الرزاق عن ابن عمر قال من شرب الخمر
 لم يقبل الله منه صلاة أربعين صباحا فإن مات في الأربعين
 دخل النار ولم ينظر الله إليه *

وأخرج عبد الرزاق عن الحسن أن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال يلقي الله شارب الخمر يوم القيامة وهو سكران
 فيقول وبلك ما شربت فيقول الخمر قال أولم أحرمها عليك
 فيقول بلى فيؤمر به إلى النار *

وأخرج عبد الله بن أحمد في زوائد المسند عن عبادة
ابن الصامت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال والذي
نفسى بيده ليدتين أناس من أمتي على أشر وبطر ولعب ولهو
فيصبحون فردة وخنازير باستحلالم الحارم واتخاذهم القينات
وشربهم الخمر وبأكلهم الربا ولبسهم الحرير *

وأخرج عبد الرزاق عن عبد الله بن عمرو قال انه في
الكتاب مكتوب ان خطيئة الخمر تملو الخطايا كما تملو
شجرتها الشجر *

وأخرج عبد الرزاق عن مسروق بن الاجدع قال
شارب الخمر كما بد الوثن وشارب الخمر كما بد اللات والعزى
وأخرج عبد الرزاق عن ابن جبير قال من شرب مسكرا
لم يقبل الله منه ما كانت في مثائه منه قطرة فان مات منها
كان حقا على الله ان يسقيه من طينة الخبال وهي صديد أهل
النار ويحهم *

وأخرج عبد الرزاق عن أبي ذر قال من شرب مسكرا
من الشراب فهو رجس ورجس صلاته أربعين ليلة فان تاب

تاب الله عليه فان شرب أيضا فهو رجس ورجس صلاته
أربعين ليلة فان تاب تاب الله عليه فان عاد لها قال في الثالثة
أو الرابعة كان حقا على الله ان يسقيه من طينة الخبال *

وأخرج عبد الرزاق عن أبان رفع الحديث قال ان
الخبائث جمعت في بيت فأغلق عليها وجعل مفتاحها الخمر فمن
شرب الخمر وقع بالخبائث *

وأخرج عبد الرزاق عن عبيد بن عمير قال ان الخمر
مفتاح كل شر *

وأخرج عبد الرزاق عن محمد بن المنكدر قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم من شرب الخمر صباحا كان كالشرك
بالله حتى يمسي وكذلك ان شربها ليلا كان كالشرك بالله حتى
يصبح ومن شربها حتى يسكر لم يقبل الله له صلاة أربعين
صباحا ومن مات وفي عروقه منها شيء مات ميتة جاهلية *

وأخرج عبد الرزاق عن ابن عمر قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم خلف الله بعزته وقدرته لا يشرب عبد
مسلم شربة من خمر الا سقيته بما انتهك منها من الحميم

معذب بعد أو مغفور له ولا يتركها وهو عليها قادر ابتغاء
مرضاتي الا سقيته منها فأرويته في حظيرة القدس *
وأخرج عبد الرزاق عن عبد الله بن عمرو بن الماص
قال يحيى يوم القيامة شارب الخمر مسودا وجهه مزرقه عيناه
مائلتا شقه أو قال شدقه مدليا لسانه يسيل لعابه على صدره
يقدره كل من يراه *

وأخرج أحمد عن قيس بن سعد بن عبادة سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول من شرب الخمر أتى عطشان
يوم القيامة ألا وكل مسكر خمر وإياكم والفيراء *
وأخرج أحمد عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من شرب الخمر لم يقبل الله له صلاة أربعين ليلة فإن
تاب تاب الله عليه فإن عاد كان مثل ذلك فما أدرى في الثالثة
أم في الرابعة قال فإن عاد كان حتما على الله ان يسقيه من طينة
الخبال قالوا يا رسول الله ما طينة الخبال قال عصارة أهل النار
وأخرج ابن سعد وابن أبي شيبه عن خولة بنت طلقة
قالت قال لنا أبي جلسنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم

بجاء صحار فسأله ما ترى في شراب نصنعه من ثمارنا فقال تسألني
عن المسكر لا تشربه ولا تسقه أخاك فوالذي نفس محمد
بيده ما شربه رجل قط ابتغاء لذة سكر فيسقيه الله الخمر
يوم القيامة *

وأخرج أحمد عن أسماء بنت يزيد أنها سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول من شرب الخمر لم يرض الله عنه
أربعين ليلة فإن مات مات كافراً وإن تاب تاب الله عليه وإن
عاد كان حقاً على الله أن يسقيه من طينة الخبال قالت يا رسول
الله وما طينة الخبال قال صديد أهل النار *

وأخرج أحمد في الزهد عن أبي الدرداء قال الريب من
الكفر والنوح عمل الجاهلية والشعر من أمر ابليس والغلول
جر من جهنم والخمر جامع كل إثم والشباب شعبة من الجنون
والنساء حبايل الشيطان والكبر شر من الشر وشر المال كل
مال اليتيم وشر المكاسب الربا والسعيد من وعظ بغيره
والشقي من شق في بطن أمه *

وأخرج البيهقي في الشعب عن علي سمعت رسول الله

صلى الله عليه وسلم يقول لم يزل جبريل ينهاني عن عبادة
الاوثان وشرب الخمر وملاحة الرجال *

وأخرج البيهقي عن أم سلمة ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال كان في أول ما نهاني عنه ربي وعهد الى بعد عبادة
الاوثان وشرب الخمر لملاحة الرجال والله تعالى أعلم *

(أما نجاسة الخمر) فلتنقصر على ما جادت به قريحتي
الكاسدة كافلا برد شبهات من ادعى ان الحكم بنجاسة الخمر
احداث نفعة في الدين ليس لها أصل من قواعده ليعلم المطلع
بطلان تصوراته وفساد خطبه وضلالة خطه في تجرئه على
الائمة المجتهدين المجعنين على نجاسة الخمر الذين شهدت السنون
والمصور بعلم مرتبتهم وسمو مدرّكهم ودقيق تصوراتهم مما
لم يبلغ الى مرتبته أحد بعدهم ومتى تبين ان مثل تصوراتي
القاصرة تدفع شبهاتهم الباطلة يعلم ان مدارك المجتهدين اسمي
وارفع من ان تدركها عقولنا وهاك بمص مافي شرحنا (مرشد
الانام لبر أم الامام) ونصه بعد كلام استغرق كراريس فيما
يختص بقوله رجس في الآية واجماع الضحابة واجماع المجتهدين

فقد روي في نجاسة الخمر

ولقد ظهر لفكرى القاصر استنتاج دليل سواء كان
 موافقا لنظر المجتهد أو غير موافق له فبان لنظرى القاصر
 امكان الاستدلال بالقياس وذلك ان تقول ان نجاسة الخمر
 مأخوذة من القياس على ما حرم الله تناوله بالنص لذاته كالميتة
 والدم حيث قال في محكم تنزيهه حرمت عليكم الميتة والدم الاية
 وقال جل ذكره (قل لا أجد فيها أوحى الى عمر ما على طاعم
 يطعمه الا ان يكون ميتة أو دما مسفوحا أو لحما خنزير فانه
 رجس) وكان الرجس محتملا ان يكون بأحد معانيه وانه راجع
 للسكل أو انه راجع للخنزير فقط فين رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان هذه المحرمات نجسة أما نجاسة الدم فلحديث
 أغسله ثم صلى فيه وأما الميتة فلقلوله أيما أهاب دبغ فقد طهر
 المشربانه قبل الدبغ كان نجساً ونجاسته لكونه جزء ميتة
 فما بين الله حرمة تناوله لذاته بين في السنة انه نجس العين
 وقد بينت السنة حرمة أكل لحم الجر في حديث البخارى في
 غزوة خيبر فقال لا تأكلوا من لحوم الجر شيئا واهريقوها
 وهذا يقتضى تحريم التناول وقد جاء في هذا الباب ما نصه

في رواية أخرى قال صلى الله عليه وسلم امر يقوها واكسروها
 فقال رجل يا رسول الله أو نهريقها ونفسلها قال أو ذاك فقوله
 أو ذاك يقتضى أنها إذا لم تكسر يجب غسلها ولا معنى للغسل
 إلا التطهير وحرمة تناول الدم إنما هي لذاته لا لاستقذاره
 كما توهمه المتوهمون فإن الدم المسفوح متى زالت حرارته كان
 جامدا كالكبد وهو غير مستقذر حسا وكم رأينا من شخص
 يتناول الدم المسفوح من غير أن تعافه نفسه بخلاف البصاق
 والمخاط والتي فإن النفس تعافه فحرمة تناوله مثل ذلك لا لذاته
 وإنما هو لعارض الاستقذار كما أن حرمة تناول السم إنما
 هي لعارض ضرره لا لذاته ولذلك يجوز تناول القليل منه الذي
 لا يضر بخلاف المحرمات بالنص لذاتها فلا يجوز تناول شيء
 منها ولا نسلم أن علة حرمة تناول الخمر الاسكار فقط بل هي
 محرمة لعينها قال الغزالي في الاحياء أنها محرمة لعينها وصفتها
 وقال الفخر الرازي دل الحديث على أن الخمر حرام قال عليه
 السلام الخمر حرام لعينها اه قلت هذا الحديث خرج
 صاحب كتاب نصب الراية فقال مانعه الحديث التاسع

قال عليه السلام حرمت الخمر لعينها ويروى بعينها قليلا
وكثيرها والسكر من كل شراب قلت (رواه العقيلي) في
كتاب الضملاء في ترجمة محمد بن الفرات حدثنا عمرو بن
أحمد بن عمرو بن السرح ثنا يوسف بن عدي ثنا محمد بن
الفرات الكوفي عن أبي اسحق السيبني عن الحارث عن
علي قال طاف النبي صلى الله عليه وسلم بين الصفا والمروة
سبعاً ثم استند الى حائط من حيطان مكة فقال هل من
شربة فأني بقعب من نبيذ فذاقه فقطب وردّه فقام اليه رجل
من آل حاطب فقال يا رسول الله هذا شراب أهل مكة قال
فصب عليه الماء ثم شرب ثم قال حرمت الخمر بعينها والسكر
من كل شراب انتهى وأعله بمحمد بن الفرات ونقل عن يحيى
ابن معين انه قال فيه ليس بشئ ونقل عن البخاري انه قال
منكر الحديث وقال العقيلي لا يتابع عليه انتهى *

وأخرجه العقيلي أيضاً عن عبد الرحمن بن بشر النطفاني
عن أبي اسحق عن الحرث عن علي قال سألت رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن الاشربة عام حجة الوداع فقال حرم

الله الخمر بعينها والسكر من كل شراب انتهى قال وعبدالرحمن
هذا مجهول في الرواية والنسب وحديثه غير محفوظ وانما يروى
هذا عن ابن عباس من قوله انتهى *

وأخرجه النسائي في سننه موقوفا على ابن عباس من
طرق فأخرجه عن ابن أبي شبرمة عن عبد الله بن شداد عن
ابن عباس انه قال حرمت الخمر قليلها وكثيرها والسكر من كل
شراب انتهى قال النسائي وابن شبرمة لم يسمعه من ابن شداد
ثم أخرجه عن هشيم عن ابن شبرمة حدثني الثقة عن
ابن شداد عن ابن عباس قال حرمت الخمر بعينها قليلها
وكثيرها والسكر من كل شراب انتهى وقال هشيم بن بشير
كان يدلس وليس في حديثه ذكر السماع عن ابن شبرمة
ثم أخرجه عن أبي عون عن ابن شداد عن ابن عباس
قال حرمت الخمر بعينها قليلها وكثيرها والسكر من كل
شراب وفي لفظ وما أسكر من كل شراب وقال هذا أولى
بالصواب من حديث ابن شبرمة ورواه البزار في مسنده
حدثنا محمد بن حرب ثنا أبو سفيان الحميري ثنا هشيم عن ابن

شبرمة عن عمار الدهني عن عبد الله بن شداد عن ابن عباس موقوفا (قال) البزار وقد رواه أبو عون عن عبد الله بن شداد ورواه عن أبي عون مسمر والثوري وشريك ولا يعلم رواه عن ابن شبرمة عن عمار الدهني عن ابن شداد عن ابن عباس الاهشيم ولا عن هشيم الا أبو سفيان ولم يكن هذا الحديث الا عند محمد بن حرب وكان واسطيا ثقة (حدثنا) زيد بن أخزم أبو طالب الطائي ثنا أبو داود ثنا شعبة عن مسمر عن أبي عون عن عبد الله بن شداد فذكره (حدثنا) أحمد بن منصور ثنا يزيد بن أبي حكيم ثنا سفيان عن أبي سلمة عن أبي عون عن ابن شداد عن ابن عباس (قال) وشعبة يقول والمسكر (وقد رواه) جماعة عن أبي عون فاقصرنا على رواية مسمر ولا يعلم روي الثوري عن مسمر حديثا مسندا الا هذا الحديث انتهى *

وأخرجه الطبراني في معجمه عن أبي عون عن عبد الله بن شداد عن ابن عباس موقوفا حرمت الخمر بعينها القليل منها والكثير والسكر من كل شراب انتهى *

وأخرجه عن سعيد بن المسيب عن ابن عباس مرفوعاً نحوه
وأخرجه أبو نعيم في الحلية في ترجمة مسمر عن خلاد
ابن يحيى عن مسمر عن أبي عون به (قال) وقد رواه عن
مسمر سفيان الثوري وشعبة بن الحجاج وسفيان وإبراهيم
ابن عينة ورفعه سفيان بن عينة عن مسمر فقال عن النبي
صلى الله عليه وسلم وتفرد شعبة عن مسمر فقال والسكر من
كل شراب انتهى *

وأخرجه الدارقطني في سننه من طريق أحمد بن حنبل
ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن مسمر عن أبي عون عن ابن
شداد عن ابن عباس موقوفاً إنما حرمت الخمر بعينها والسكر
من كل شراب قال وهذا هو الصواب عن ابن عباس لأنه
قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم كل مسكر حرام وروى
طاوس وعطاء ومجاهد عن ابن عباس قال قليل ما أسكر
كثيره حرام انتهى *

وهذا نص في حرمة تناولها لعينها والاجاز تناول الجزء
الغير المسكر أصلاً أو تناولها بعد زوال الاسكار عنها بطبخها

على النار حتى تذهب منها الشدة المطربة وهو باطل عندنا
والقياس حائز شرائطه لما هو مقرر عند الأصوليين من جواز
القياس لعلّة اتحاد الحكم الشرعي وعلى هذا يستقيم كلام
صاحب المذهب ويندفع ما رد به عليه الامام النووي رحمه الله
ولا يرد على هذا قول بعض الفقهاء بان علّة الحاق النبيذ
بالخمر هي الاسكار فيهما المشعر بظاهره ان الحكم بحرمة
تناول الخمر مبناه تلك العلّة وهي الاسكار فقط لما علمته وانما
اقتصر الفقهاء على ذكر الاسكار لانه متى وجد حرمت العين
فهو وان كان علّة في ذاته ولكنه سبب حرمة العين وليست
حرمة تناول النبيذ مأخوذة من القياس على الخمر بمعنى خصوص
عصير العنب بل لدخوله في الصفة وهي الخمرية وشمول الخمر
لكل مسكر وذلك لحديث كل مسكر خمر وكل خمر حرام
وهو يمين تعميم الخمر المذكور في الآية بما يشمل النبيذ وغيره
فكون الشارع بين نجاسة ما حرم الله تناوله لذاته انما هو
للزجر والتنفير عنه وهذا معنى كلام الغزالي وامام الحرمين
في بيان حكمة نجاسة الخمر باعتبارها أحد افراد المحرم تناوله

لذاته ويؤيد ما ذكرنا من أن الحرم تناوله لذاته نجس العين
وان القياس صحيح ما رواه البخاري من قوله صلى الله عليه
وسلم لما بلغه في غزوة خيبر أن قدورهم على النار وفيها لحوم
الحرم الاهلية أهرىقوها واكسروها فقال رجل يا رسول الله
أو نهريقها ونفسلها قال أو ذاك فهذا يدل على أن الحرم تناوله
نجس العين وان كسر القدور وغسلها سواء ولم يكن للفصل
معنى معقول الا التطهير من النجاسة فدل ذلك على أن كسرها
كان لنجاستها وقد ورد في سنن الدارقطني عن أنس قال
جاء أبو طلحة الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني اشتريت
لايتام في حجرى خمرأ فقال له النبي صلى الله عليه وسلم
أهريق الخمر وكسر الدنان فأعاد ذلك عليه ثلاث مرات وفي
رواية أخرى فأمرني أن أكسر الدنان وأهريقه فأثبته ثلاث
مرات كل ذلك يأمرني أن أكسر الدنان وأهريقه فالامر
بكسر الدنان كالامر بكسر القدور التي طبخ فيها لحوم الحرم
وكلاهما فيه اضاعة مال وهو لا يجوز باتفاق المسلمين الا لسبب
ولا يعلم سبب لكسر الدنان فحملناه على الامر بكسر القدور

التي طبخ فيها لحوم الحمر الاهلية وقد عرفنا ان السبب في
كسرها نجاستها

فان قلت ما ذكرته يقتضي التسوية بين كسر الاناء
وغسله للنجاسة مع ان الفقهاء اتفقوا على عدم جواز كسر
الاناء لمطلق نجاسته

قلت كان ذلك في ابتداء التحريم فسوى صلى الله عليه
وسلم بين الفسل والكسر أو أنه طلب أولا الكسر مبالغة
في الزجر والاجتناب حيث كانت تلك المحرمات مألوفة عندهم
أما بعد تقرير الحكم واجتناب المحرمات فلا احتياج
للمبالغة في الزجر لاجتناب الاواني وحينئذ وجب تقديم
الفسل على الكسر والله أعلم

وبهذا تلم بطلان ما في كتاب الروضة البهية لصديق
حسن خان وهالك نص عبارته * والاصل الطهارة فلا ينقل
عنها الا ناقل صحيح لم يعارضه ما يساويه أو يقدم عليه لان
كون الاصل الطهارة معلوم من كليات الشريعة المطهرة
وجزئياتها ولا ريب ان الحكم بنجاسة شيء يستلزم تكليف

مطلب في ان الشارع انا طلب كسر الاناء المحرم في ابتداء التحريم مبالغة في الزجر

مطلب عبارة صديق حسن خان

المبادىء بحكم من أحكام الشرع والاصل البراءة من ذلك ولا
 سيما من الامور التي تم بها البلوى وقد أرشدنا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الى السكوت عن الامور التي سكوت الله
 تعالى عنها وانها عفو قال لم يرد فيه شيء من الادلة الدالة على
 نجاسته فليس لاحد من عباد الله تعالى ان يحكم بنجاسته بمجرد
 رأي فاسد أو غلط في الاستدلال كما يدعيه بعض أهل العلم
 من نجاسة ما حرم الله تعالى زاعماً ان النجاسة والتحريم متلازمان
 وهذا الزعم من أبطل الباطلات فالتحريم للشيء لا يدل على
 نجاسته بمطابقة ولا تضمن ولا التزام فتحريم الخمر والميتة
 والدم لا يدل على نجاسة ذلك وكأن الشارع قد علم وقوع مثل
 هذا الغلط لبعض أمته فأرشدهم الى ما يدفعه قائلاً انما حرم
 من الميتة أكلها ولو كان مجرد تحريم شيء مستلزماً لنجاسته
 لكان مثل قوله تعالى حرمت عليكم أمهاتكم الى آخره دليلاً
 على نجاسة النساء المذكورات في الآية والمسلم لا ينجس حياً
 ولا ميتاً كما ثبت ذلك عنه صلى الله عليه وسلم في الصحيح
 وهكذا يلزم نجاسة أعيان وقع التصريح بتحريمها وهي طاهرة

بالاتفاق كالانصاب والازلام وما يسكر من النبات والثمرات
 بأصل الخلقة فان قلت اذا كان التصريح بنجاسة شيء أوجبته
 أو ركيبته يدل على انه نجس كما قلت في نجاسة الروثة ولحم
 الخنزير فكيف لم تحكم بنجاسة الحجر لقوله تعالى انما الحجر
 والميسر والانصاب والازلام رجس قلت لما وقع الحجر ههنا
 مقترنا بالانصاب والازلام كان ذلك قرينة صارقة لمعنى
 الرجسية الى غير النجاسة الشرعية وهكذا قوله تعالى انما
 المشركون نجس لما جاءت الأدلة الصحيحة المقتضية لعدم
 نجاسة ذوات المشركين كما ورد في أكل ذبائحهم وأطعمتهم
 والتوضؤ من آيتهم والاكل فيها وانزلهم المسجد كان ذلك
 دليلا على ان المراد بالنجاسة المذكورة في الآية غير النجاسة
 الشرعية بل قد ورد البيان من الشارع لذلك بما لا يحتاج الى
 زيادة فقال في وفد ثقيف لما أنزلهم المسجد ليس على الارض
 من انجاس القوم شيء انما انجاسهم على أنفسهم فهذا يدل على
 ان تلك النجاسة حكمية لاحسية والتعبد انما هو بالنجاسة
 الحسية وأما ما ورد فيه ما يدل على نجاسته ولكنه قد عورض

بما هو أرجح منه فلا شك انه يتعين العمل بالأرجح فان
عورض بما يساويه فالاصل عدم التعبد بما يتضمن ذلك الحكم
حتى يرد موردا خالصا عن شوب المعارضة أو راجعا على
ما عارضه وبالمجمل فالواجب على النصف ان يقدم مقام المنع
ولا يتزحزح عن هذا المقام الا بحجة شرعية قال في سبل
السلام والحق ان الاصل في الاعيان الطهارة وان التحريم
لا يلزمه النجاسة فان الحشيشة محرمة طاهرة وكل المخدرات
والسمومات القاتلة لا دليل على نجاستها وأما النجاسة فيلازمها
التحريم فكل نجس محرم ولا عكس وذلك لان الحكم في
النجاسة هو المنع عن ملامستها على كل حال فالحكم بنجاسة
العين حكم بتحريمها بخلاف الحكم بالتحريم فانه يحرم لبس
الحرير والذهب وهما طاهران ضرورة شرعية واجماعا اذا
عرفت هذا فتحريم الحمر والخمر الذي دلت عليه النصوص
لا يلزم منه نجاستها بل لا بد من دليل آخر عليه والا بقيا على
الاصول المتفق عليها من الطهارة فن ادعى خلافه فالدليل
عليه انتهى كلامه بالخرف

وأنت خير بان مبنى الكلام انا نقف عند حد ماورد
به النص معطين القياس وهو باطل فان القياس من جملة
الادلة الشرعية ولم يرد الشرع بالنص على كل جزئية من
جزئيات الحوادث وقوله ان النجاسة والتحريم لا يتلازمان
وانه ليس كل محرم نجسا مسلم له فيما عدا المتناول فاننا ما وجدنا
فردا من أفراد المحرم تناوله لذاته الا وبين الشارع انه نجس
والحرم تشترك معه وبهذا تعلم بطلان قياسه واستنتاجه وأما
نجاسة الميتة التي أنكرها فقد فصلنا الدليل عليها في باب
الآنية فراجعه فان حديث أيما أهاب دبغ فقد طهر صريح
في نجاسة جلود الميتة

فان قلت ان الطهارة لم تكن في اللغة بمعنى ضد النجاسة
فقط بل من معانيها النظافة فكما يحتمل ان تكون في
الحديث بمعنى ضد النجاسة يحتمل ان تكون بمعنى النظافة فلا
يكون في الحديث دلالة

قلت ان الطهارة في استعمال الشرع هي ضد النجاسة
وان الحديث معناه الامر بدباغ جلود الميتة قبل استعمالها

مطلب المحرم تناوله لذاته نجس

مطلب الكلام على نجاسة الميتة

وهو يقتضى منع استعمالها قبل دباغها ولم يأت مانع من
 الشارع فى استعمال جلود المذكاة قبل دباغها فدل على ان فى جلود
 الميتة مانعاً لم يكن فى غيرها من جلود المذكاة وليس ذلك
 المانع الا النجاسة فالطهارة فى الحديث لا تحمل الا على ضد
 النجاسة لان الطهارة بالمعنى الاخر يشترك فيها جلود الميتة
 وغيرها والله اعلم

ويدل على ذلك المراد حديث ابن عباس رضى الله عنهما
 حيث قال اراد النبي صلى الله عليه وسلم ان يتوضأ من سقاء
 فقبل له انه ميتة فقال دباغه يذهب بنجته أو نجسه أو رجسه
 وهو صريح فى نجاسة جلود الميتة وشك الراوى لا يمنع النص
 على النجاسة فان الخبث والرجس وان تعددت معانيهما وسط
 الراوى بينهما النجس مع صيغة الشك فدل على أن المراد بهما
 النجس وكذلك حديث جون عن سلمة ان النبي صلى الله
 عليه وسلم فى غزوة تبوك دعا بماء من عند امرأة قالت
 ما عندى الا فى قربة لى ميتة قال أليس قد دباغتها قالت
 بلى قال فان دباغها ذكاتها وهذا نص على ان الدباغ بمنزلة

الذكاة فلو كانت الطهارة في الحديث الاول بمعنى النظافة
ماصح تنزيل الدباغ منزلة الذكاة لان النظافة على السواء في
جلود الميتة والمذكاة فدل ذلك على ان الدباغ أفاد في جلود
الميتة ما أفادته الذكاة في جلود المذكاة من الطهارة وهذا
لا يكون الا بحمل الطهارة على ضد النجاسة والله أعلم
فان قلت يدل على طهارة الخمر ما رواه الشافعي في الام
عند ذكر الاشربة وهو بنصه قال أخبرنا مالك عن داود بن
الحسين عن واقد بن عمرو بن سعد بن معاذ وعن سلة بن
عوف بن سلامة أخبراه عن محمود بن لييد الانصاري ان
عمر بن الخطاب رضي الله عنه حين قدم الشام شكاه الى أهل
الشام وباء الارض وثقلها وقالوا لا يصلحنا الا هذا الشراب
فقال عمر اشربوا العسل فقالوا لا يصلحنا العسل فقال رجال
من أهل الارض هل لك ان نجعل لك من هذا الشراب
شيأ لا يسكر فقال نعم فطبخوه حتى ذهب منه الثلثان وبقي
الثلث فأثوا به عمر فأدخل فيه عمر أصبعه ثم رفع يده فقبها
بتمطط فقال هذا الطلاء هذا مثل طلاء الابل فأمرهم عمر

أن يشربوه فقال له عبادة بن الصامت أحللتها والله فقال عمر
 كلا والله اللهم اني لا أحل لهم شيأ حرمته عليهم ولا أحرم
 عليهم شيأ أحللت لهم اه وهذا صريح في عدم اعتبار الخمر
 نجسا وذلك انه لو كان نجسا ما وضع عمر رضى الله عنه أصبعه
 فيها ولم يتقل انه غسلها بعد ذلك ولا انه أباح شربها وهو
 لا يبيح شرب النجس لحرمة وطبخه بالنار لا يطهرها

قالت ان هذا الاثر لم يرد فيه ذكر خمر وانما الذي ورد
 فيه اسم شراب وهو أعم يشمل الخمر وغيرها فكما يحتمل
 ان يكون الشراب خمرًا مسكرًا يحتمل ان يكون عصير عنب
 غير مسكر ويحتمل ان يكون غير عصير عنب غير مسكر
 ولم يكن هناك قاطع على انه كان خمرًا مسكرًا

ولما كان علم التحليل والتركيب بين ما اذا كان انقصاد
 الخمر ممكنًا أو غير ممكن وجب المصير اليه وقد نص علماء التحليل
 والتركيب المسمى بفن الكيمياء على ان التخمر لا يمكن حصوله الا
 ان كان في العين المتخمرة خميرة تحدث التخمر مع مادة سكرية
 وان الخالي عنها لا يمكن تخمره معها طال زمن مكثه كالحنظل

مثلا لا يمكن تخمره معها طال مكثه أما ما كان فيه مادة سكرية
فيتخمر ويختلف زمن تخمره بقدر ما فيه من السكر كثرة
وقلة ويختلف كذلك باختلاف الزمن حرا وبردا وبينوا ان
المادة السكرية في العنب تختلف من اثني عشر جزءاً في كل
مائة جزء الى ثلاثين جزءاً يعني ان كل مائة درهم من عصير
العنب يوجد فيها اثنا عشر درهما من السكر أو أكثر من
ذلك الى ثلاثين درهما بحسب اختلاف قوة حلاوة العنب
وضعفها وان تخمره هو عبارة عن استحالة المادة السكرية الى
ما يسمى بالكحول والى حمض كربونيك فيصير مسكرا بسبب
هذا الكحول لانه هو المحدث للاسكار وبمقتضى قواعد فن
الكيميا انه لا يمكن ان ينقد الشراب ويصير كالسل الا ان
كانت فيه مادة سكرية فاذا طبخ شراب على النار فانما ينقد
وتمطط كالسل بواسطة ما فيه من السكر فاذا طبخ عصير
العنب مثلا على النار حتى ذهب ثلثاه أعدمت النار الخيرة
وتبخر ما فيه من الماء أي صار بخارا وانقد وصار باقيه كالسل
أما اذا تخمر العصير قبل طبخه واستحالت المادة السكرية

فيه الى الكؤول وحمض الكربونيك فانه متى وضع على النار
وحى تطاير الكؤول منه وتبخر قبل تبخر شئ من مائه وخلا
عن كل مادة ينقذ بها الشراب فهما طبخ لا ينقذ شرابه ولا
يمتطط لعدم وجود المادة السكرية فيه بسبب استحالتها
وتطايرها فكل خمر تم تخمره واستحالت المادة السكرية فيه
الى الكؤول وحمض الكربونيك لا يمكن ان ينقذ منه شئ
كما انه اذا استحال العصير الى الخلية بعد الخمرية لا ينقذ ولا
يمتطط بعد طبخه وذلك لان الخل لا يكون خلا الا بعد
تخمير العصير وانقلاب المادة السكرية الى كؤول ولا ينقلب
خلا الا بعد انقلاب الكؤول الى حمض الخليك فهما طبخت
الخل لا ينقذ ومن ذلك يتبين ان الشراب الذى طبخ المذكور
في هذا الاثر لم يكن خمر تام التخمر وكما يحتمل ان يكون خمر
غير تام التخمر وهو ما يسمى عند الكيماويين بالانبة البيضاء
اى الحلوة يحتمل ان يكون عصير عنب أو ماشابه لم يتدى
تخميره ولا ينافيه نهيه رضى الله عنه عن شربه لانهم كانوا
يعصرون العنب ليتخذوه شرابا بعد زمن ولم يكن القصد من

عصيره استعماله قبل تخمره فانهم يصرونه ليصير خمرا فله
حكم الخمر باعتبار انه يؤل اليه قال تعالى إني أراني أعصر خمرا
أي عبا يصير خمرا وتقول العرب طبخت دبسا أي مايؤل
الى الدبس فالشراب اذا كان لم يتخمر ولكنه يؤل للتخمر
ينهى عن شربه في الوقت المطلوب ان يشرب فيه ويحتمل
أيضا ان اجتهاد سيدنا عمر رضى الله عنه يقتضى ان الخمر
متى زال الاسكار منها تطهر لزوال علة التحريم كما هو مذهب
بعض المجتهدين واجتهاد الصحابي لا يكون حجة فيما اجتهد
فيه وحيث وجدت الاحتمالات في الدليل سقط الاستدلال
به فلم يكن دليلا على طهارة الخمر هذا ماظهر لعقلي القاصر
والله تعالى أعلم انتهت عبارتنا من مرشد الانام لير أم
الامام نسأل الله العون على اتمامه وحسن الختام

هذا آخر مايسره العليم الحكيم وفتح به المنان العليم
وهو حسبي ونعم الوكيل نعم المولى ونعم النصير والصلاة
والسلام على البشير النذير ورضى الله عن أصحاب رسول الله
والتابعين والمجاهدين ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا

بلايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك
رؤوف رحيم

وكان الفراغ من تسويده قبل عصر يوم الجمعة ٧ جمادى

الثانية سنة ١٣٢٧ سبع وعشرين وثلاثمائة

وألف من هجرة النبي المختار عليه

الصلاة والسلام والحمد

لله رب العالمين



وكتب يقرظ هذا الكتاب العلامة الفاضل البحر
الزاهر والاستاذ الكامل الشيخ سعيد الموجي أحد أكابر علماء
السادة الشافعية بالأزهر المعمور مانعه

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

الحمد لله مبدع البدائع . وموسع الصنائع . الواجب حمده
الغالب جنده . الذي وسع الامم عدله . وغمرهم فضله . على
تقصيرهم في حمده الذي هو أهله . أنتم عليهم بعام الانعام .
الذي أفضله إنعام الاسلام . وإحكام خاص الأحكام . فأبان
علت كلمته . وقامت حجته . أن منه الحلال ومنه الحرام . فقال
هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا . وان تعدوا نعمة الله
لا تحصوها . ثم أخرج من ذلك العام أشياء عدّها . وأمورا
سردّها . في الآيات الأخر . حرّمها عليهم ومنعهم منها . كالخمر
والميسر مما لهم عنه مندوحة . وليس لهم فيه مصلحة . رقباهم
وتفضلا عليهم . والله ذو الفضل العظيم . والصلاة والسلام على
هادي الامة الى رشادها ومرشدها الى صلاحها في معاشها
ومعادها . مهبط الرحمة المرسلة . وسر الحكمة المنزلة . الفاتح

الخاتم . أبى القاسم سيدنا ومولانا محمد بن عبد الله بن عبد
 المطلب بن هاشم . الصادق بالامر . والقائم بالقسط . والحاكم
 بالعدل . والآمر بالمعروف . والناهى عن المنكر . والداعى الى
 الحق . والمهادى الى الصراط المستقيم . الذى حارب فى الله
 أسرته . وجاهد فيه حتى بلغ رسالته . وعلى آله وصحبه الاشداء
 على الاعداء . الالاء . الرحاء فيما بينهم بالضعفاء والاولياء وانما
 يرحم الله من عباده الرحاء ﴿ وبعد ﴾ فقد وقفت على الكتاب
 الموسوم باعلام الباحث بقبح أم الخبائث . للامام الهمام . علم
 العلماء الاعلام . ظاهر الفضل . طاهر الاصل . الحبيب النسيب
 الاديب الاريب . الفسيح فى فضله مكانه . الشحيح بعثه زمانه
 غارب الغر وسنامه . ومادة الفضل وصورته وقوامه . السالك
 طريقا قل من سلكه قبله . وما ذلك على الله بعزيز . والله يوثق
 كل ذى فضل فضله * الشريف الحسينى صاحب السعادة اليك
 السيد احمد . بن السيد احمد . بن السيد يوسف الحسينى . أطال
 الله عمره . وشيد بمكانه مربع الفضل وغمره وأكثر فى العالمين
 مثله . فان الاذكياء منهم فى قلة

فإذا هو المغرب المغرب . المرقص المطرب . بل الضالة
 المنشودة . والناية المقصودة . فله ناظم عقده . وعظم عقده .
 وراقم برده . وعجي مامات من نوعه في جلده . من فاضل
 المني . ومرشد لوزعي . مراعاة الادب شعاره . وداره .
 ومحامات الفضل إثاره . واختياره . قد أورد فيه ما وضع للمنتخب
 المنقر الناقد الباحث . وفصح بل نصح من أم بيت أم
 الخبائث . فصوره الي حال يخيل معها انه صورة ممثلة . أو
 بهيمة مهيمة لله كتاب فيه بانث مقابحها . وبه بانث عنها مآدحها
 جمع الي جزالة اللفظ ضخامة المعنى . وضم الي النظم الكريم
 والاسلوب الحكيم من كلام الله عز شأنه وعلاسلطانه وكلام
 رسوله صلى الله عليه وسلم وكلام أجلاء الصحابة والتابعين
 والفقهاء والمحدثين كلام العقلاء من الادباء والشعراء والبلغاء
 والحكماء المتطيين . وأساطين الفسولوجيين الباحثين
 عن وظائف الاعضاء من الراس وما وعى . والبطن وما حوى
 كالخشا والامعاء . فصار اذا قيس بمعناه
 يكون منه مكان الروح من جسد * والبدن من فلك والنجم من قطب

جل بهية راتحة راقية * وأخبار شبيهة شائقة باقية * وكلم
 نوابغ . وحكم بوالغ . وبواده روائع . وبدائنه بدائع .
 ومشاهدات لائحة . وبجارب صحيحة واضحة . وفصول هي
 في الحقيقة أصول . ولقد طوق بهذا الكتاب أعناق المسلمين
 وغيرهم من أهل الملل والنحل على اختلاف مذاهبهم وتباين
 مشاربهم المنة . وأوضح لهم سبيل الجنة والجنة . بما أوردته
 فيه . مما لا يختص به فريق دون فريق . بل كل منهم ميل
 الى ما أودعه فيه . فيشرق به وجهه . وتقرب به عينه . وينشرح
 له صدره . ويدعن له فكره . وتقبله نفسه . ولا يخالفه حبه *
 فيمتقه ويصطبحه وفتيقه . لتقوم الحجة عليهم . وتستنير المحجة
 لديهم . والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم . كتاب أوجز
 فيه فأعجز . ووعد به فأنجز . وأورد فيه ما هو براء من مغمز
 وأطال فأطاب . وملا الوطاب . بما هو مستطاب . بل هو العجب
 العجاب . ان في ذلك لذكرى لأولى الالباب . ولا عجب فانه
 لنى طالت الى المساعي خطاه . وبذ بشاؤه من ساعاه وجاراه
 من يسع كي يدرك مسعاه يجتهد الشد بارض فضاء

والله لا يدرك أيامه ذو متر رضاف ولا ذورده

ومن الذين

هم المبدعون بديع الملى اذا كان غيرهم المتبع

وما الدين الا مع التابعين ولكننا المجد للمبتدع

يا الله له كم له من كتاب . ملاء بالمستطاب . من

جواهر الآداب . ومشتريات الالباب . مرصعا بقصوص

صناعتي الایجاز والاطناب . موشعا بوشاح حسن السبك

متوجا بتاج يهزأ من قفانبك . وما يذكر الا أولو الالباب *

ومن أجلها قدرا وارفعها ذكرا . وأوسعها صدرا . وأسمحها

بنانا . وأقصها لسانا . وأوضحها بياننا . وأحسنها وضعا . وأفضلها

طبعنا . وأجمعها للاحكام أصلا وفرعا . كتاب مرشد الانام لبر

أم الامام . كتاب

يطيب به قلب العليم ويطرب

وليس له عن مذهب الحق مذهب

هو الشمس والاسفار بعد كواكب

اذا طلعت لم يبد منها كوكب

شرح بذلك الكتاب كتاب الام لحجة الائمة وحبر
هذه الامة أبي عبد الله محمد بن ادريس الشافعي المطلي رضي
الله عنه ذلك الكتاب الذي جمع فأوعى والذي أرجو ان
يكون اليه بعد ان شاء الله المآب والرجى

لك الله من شهم له المرشد الذي
أناف على الاسفار قبل فما أحظي

الى كتب أخرى بديع مثالها محردة معنى محبرة لفظا
لا جرم أنا بفضلته نعترف . ومن بحره نعترف . فكم فيه
من سوانح اليها جوانح الاذكياء . وتراح . ومن فوائحه هي لمخلق
باب العلم مفتاح أى مفتاح . ولقد تقدم بكتابيه هذا على من
تقدم . وأعجز من تأخر فإله بعد من متقدم . ذلك فضل الله
يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم

لك الله من حبر تعالت مقاصده	وفاقت بما تبديه فضلا مراصده
فأودع علم الشافعي مصفا	تجل عن الاحصاء عدا فوائده
وهذه عقداً فريداً منظماً	فهايت أولي الابواب حسناً فرائده
أما وجلال الله جل جلاله	لظلت كما يهوى الامام قواعدده
فأنجب منها الفرع يعلوه مسحة	من الدين مشفوعاً بأمر يعاضده

وأنحت تهادي بين أترابها العلى
 فذلك مجموع جوع لما حكوا
 منوع لما يفو عن الحق مثله
 عمدت الى أم الامام محمد
 وقد مكنت حينا من الدهر مالها
 جفاها بنوها الآخرون وبرها
 وأبرزها كالشمس نورا وبهجة
 لك الله من شهيم موف بحقها
 وأوليتها شرعا كرما مبرزا
 وجمعت فيه العلم اجمع رائعا
 أبي اقدان يعني الفريق الذي مضى
 على انهم اغنوا غناه مباركا
 ولكنه مما حيه خيثة
 فله سفر طاب فرعا ومحتدا
 فدع غنك ما يلهمي عن العلم أهله
 جزاه الله العرش افضل ماجزى

اللهم صل وسلم وبارك على سيدنا ومولانا محمد خاتم
 المرسلين وقائد الفر المحجلين وعلى آله الطيبين الطاهرين
 وصحبه الاكرمين الميامين وتابعيهم باحسان الى يوم الدين
 والحمد لله رب العالمين

قال ذلك وكتبه الفقير اليه تعالى السعيد بن علي الموحى

مدرس العلم الشريف بالازهر المعمور *

(وقرظه مؤرخا الاديب الارب العالم الفاضل الشيخ محمد جوده بقوله)
يا ابن الحسين رعاك مولى قادر
في كل آونة ترينا آية
لو أتني آليت أنك مفرد
أو صح للعلماء ارث الانبياء
أم العلوم جمعها وشرحها
حيث الاولى لم يشهدوا أما وما
والآن قت تحذر الفتيان من
شتات بين الامهات فهاته
قبل الثبوة عاقبا أهل الحجا
خبروا أراضها فلم يرضوا بها
والدين قرر حظرها وأبان ما
هذي رسالة احمد كشفت لنا
سفر كما شهد المؤرخ جيد
١٧
١٤٢ ٥٣ ٥٤٤ ٥٧١

سنة ١٣٢٧

محمد جوده

(فهرست اعلام الباحث)

صحيفة

- ١٠ مطلب استقباح شرب الخمر عقلا
- ١٨ مطلب آفات الخمر وخباثتها
- ٢٧ مطلب خمر الآخرة ليس فيه اسكار
- ٢٩ الكلام على قوله تعالى تتخذون منه سكراً ورزقا حسنا
- ٣٠ مطلب السكر الوارد في الآية ليس ممتنا به بل هو مسوق للاعتبار
- ٣٥ مطلب في ان منافع الخمر ليست جسمية
- ٣٦ مطلب رجوع الصفة الى جميع المعطوفات اذا كانت صالحة للجميع والا فترجع للعالم فقط
- ٣٨ مطلب في معنى من بين فرث ودم
- ٣٩ تكوين اللبن من الفرث والدم
- ٤٢ الافراز اللبنى
- ٤٤ مطلب تركيب الكيماوى للدم
- ٤٦ تركيب اللبن

- ٠٠ مطلب املاح اللبن
- ٤٩ (استقباح الخمر طبيا)
- ٠٠ مطلب ما جاء في جريدة الصحة
- ٥٠ مطلب نتيجة ترك المشروبات طول الحياة
- ٥١ مطلب شركات تأمين الحياة تميز غير الشارين
- ٥٨ مطلب متاعلي المشروبات نشيط ثم يمتريه فتور
- ٥٩ مطلب غالب المشروبات الآن سمية
- ٦٦ مطلب في انها تورث لأطفال متعاطيها امراضا عصبية
- ٦٧ (ما جاء في مجلة المقتطف)
- ٦٩ مطلب المشروبات لا تغذي الجسم تغذية صالحة
- ٧٢ مطلب في انها تسيء الهضم
- ٧٣ مطلب في وصف بعض الاطباء باستعمالها والجواب عنه
- ٧٤ مطلب الفرق بين السكر والكحول في التغذية
- ٧٥ مطلب ليس للكحول خاصية غذائية
- ٧٦ (السكر)

صحيفة

- ٠٠ مطلب تقسيم الاغذية باعتبار تركيبها الكيماوى
- ٧٨ (الكحول)
- ٠٠ مطلب ليس الكحول من الاغذية التوفيرية ولا المولدة للحرارة
- ٨٢ (بيان تأثير الكؤل في البنية)
- ٠٠ مطلب تأثير الكؤل في المسالك الهضمية
- ٨٣ مطلب تأثيره في المعدة بالنسبة الى وظيفتها
- ٨٤ مطلب في أنه اذا أثر في المعدة تعطل وظائفها
- فيعيق الهضم
- ٠٠ مطلب في أنه من أقوى الموانع لسرعة الهضم
- ٨٥ في أنه يحدث تغيرات في الخلايا وفي عضلات المعدة
- ٠٠ مطلب في أنه يحدث تأثيراً محرقاً
- ٨٦ اذا تناول منه كثيراً جداً المخاط الممدى ثم إنه يحدث التهاباً
- ٨٧ مطلب في تأثيره في وظائف المني والكبد
- ٨٨ مطلب اذا استمر الشارب على تعاطيه حصل له اليرقان

- ٨٩ مطلب تأثيره في الدم
- ٩٠ (تأثير الكحول على الدورة الدموية)
- ٠٠ مطلب في تأثيره في القلب
- ٩٢ مطلب في أن الزهري والمشروبات الروحية سببان في
قعد الابصار
- ٠٠ (استقباح الخمر تقلا)
- ١٠٣ ذكر الاحاديث الواردة في الزجر عن شرب الخمر
وفي الوعيد لمن شربها
- ١٢٦ مطلب في نجاسة الخمر
- ١٣٤ مطلب في ان المحرم تناوله نجس المين
- ١٣٥ مطلب في ان الشارع انما طلب كسر اناه الخمر في ابتداء
التحريم مبالغة في الزجر
- مطلب عبارة صديق حسن خان
- ١٣٩ المحرم تناوله لذاته نجس
- مطلب الكلام على نجاسة الميتة

صحيفة

١٤٢ مطلب أثبت علماء الكيمياء أن المادة السكرية هي

السبب في التخدر

١٤٣ مطلب في ان الطبخ بعدم الكوئل

﴿ بيان الخطأ والصواب ﴾

صحيفة	سطر	خطأ	صواب
١٤	١٢	يخلط	يخلطه
٤٠	٢	لدسة	الدسة
٤٠	٣	الكلوسية	الكيلوسية
٤٢	١٦	فصبصا	فصبصيا
٧٤	١٣	الفأنت	الفانت
٨٥	١٢	يتنخذ	يتخذ
١١١	٧	ولمتي	ولمتي



Bibliotheca Alexandrina



0573482